

# البيلان

مجلة إسلامية شهرية جامعة  
تصدر عن مركز البيلان الإسلامي

AL BAYAN

السنة الثالثة والعشرون . العدد ٢٤٦ . صفر ١٤٢٩ هـ . فبراير ٢٠٠٨ م



■ حوار مع أ. خالد مشعل

■ نحن الكبار..



## حصار غزة.. واختبار الأمة

مجلة  
البيان

# جوال البيان بمحتوى جديد

الآن.. رسائل الجوال

بأقلام كتاب البيان

واختياراتهم



للاشتراك...

أرسل رسالة

فارغة للرقم

88004



قيمة الاشتراك

١٢ ريالاً شهرياً

بدر  
•••ALBAYAN

للاستفسار: جوال: ٥٥٤٥٤٦٨٦٨

هاتف: ٤٥٤٦٨٦٨

تجديد: ٤٥٤٦٨٦٨

جوال  
البيان



الجوال  
ALJAWAL



# البيان

## عروض اشتراكات

### الاشتراك الممتاز

٦٠٠

ريال

- الحصول على جميع إصدارات البيان
- موسوعة المنار
- وصول المجلة عبر البريد شهرياً
- ساعة الفجر

### اشتراك الفجر

٢٢٠

ريالا

- وصول المجلة عبر البريد شهرياً
- ساعة الفجر

### الاشتراك العادي

١٢٠

ريالا

- وصول المجلة عبر البريد شهرياً

### اشتراك المراكز الإسلامية

١٠٠

ريال

- المساهمة في نشر العلم الشرعي من خلال إيصالها
- لمركز من المراكز الإسلامية في العالم

### اشتراك برق

٩٠

ريالا

- أقل الأسعار
- سرعة الاستلام
- اشتراكك ببيدك



### اشتراك الصحبة

٨٥

ريالا

- تخفيض ٤٠٪ من الاشتراك
- الحصول على هدية مجانية بشكل دوري
- اشتراك مجاني لكل صحبة "٤٠ اشتراك على الأقل"

أبها

القصيم

جدة

مكة

الدمام

الرياض

٥٠٦٤٦١٠٥٨

٥٠٢٢٢٠٦١٦

٥٠٦٤٦١٠٥٧

٥٠٧٢٦٦١٢٠

٥٠٢٢٢٦٦٨٩

٥٠٢٢١٠٩٢٠





## المراكز الثقافية الأجنبية والنور المفقود

ما زال عالمنا الإسلامي في كثير من بلدانه أميراً لبعض المراكز الأجنبية التي تؤدي رسالتها ضد أمنا وديننا في غفلة منا، فالحاصل لأدوار تلك المراكز من جامعات ومراكز ثقافية وما يسمى بمدارس اللغات الأجنبية؛ يجد الكثير منها يُفسد أكثر مما يُصلح، ويهدم أكثر مما يبني، ويشوّه عقليات طلابها بالشبهات بواسطة مناهجها وأعضاء هيئة التدريس فيها أحياناً.

وأبناؤنا - مع الأسف - هم المغمضون والمقصودون؛ والأكثر أسفاً أن خريجيها يَتَّبِعُونَ للقيادة في تلك البلدان؛ وما زال بعضهم بالفعل يحكمون تلك البلدان بعقليات أجنبية ويفكر مستورد يؤدي الأدوار عنها التي كان يقوم بها المستعمر القديم.

هذه الدُّور الأجنبية لم تاتِ حُباً لسواد عيوننا ولخدمة بلداننا بالاحتياجات الضرورية والملحّة من علوم الفيزياء والطاقة والطب، مثلاً، بل تركز كما هو ملموس على العلوم الإنسانية والاجتماعية والفلسفات والأدب برؤى غريبة تُشيع الشبهات والفكر المريض. ولما اعترض بعض المسلمين في الجامعة الأمريكية في بيروت على توجهاتها التصيرية<sup>(١)</sup>؛ قال مديرها - آنذاك - : الجامعة جاءت لتؤدي دوراً معروفاً وخطأً مرسومة، وأهدافاً محددة وبأموالهم. هكذا يقول! وواجبنا أن نستسلم!

فلماذا لا تؤسلم سياسات التعليم في بلداننا، فيُحدّ من نشاط تلك الدُّور الأجنبية بحيث لا يجرّ أي عضو فيها على مهاجمة ديننا أو السخرية منه، وعند حصول أي شيء من ذلك تحاسب ثم تقفل؛ ولا كرامة؟

لقد خطا التعليم الأجنبي في كثير من دولنا العربية خطوات بعيدة الأثر، عميقة الخطر. وإذا لم يتيقظ رعاة التعليم؛ فإن الاستهداف لن يكون على الهوية والثقافة فحسب، بل على الولاء والسيادة!

(١) انظر: كتاب (الاستعمار والتبشير)، تأليف د. عمر فروخ والبالدي.

## ■ حصار غزة.. واختبار الأمة

- ٢٨ - حصار شعب فلسطين في شعب غزة تحقيق صلي
- ٥٢ - خالد مشعل في حوار خاص مع البيان
- ٦٠ - العرب وقضية فلسطين ما بعد أنابوليس؟ جواد الحمد
- ٦٤ - بين حصار قطاع غزة وحصار شعب مكة أ. د. سليمان بن حمد العويبة
- ٦٧ - حصاد الهشيم واللايات الثلاث د. يوسف بن صالح الصغير

## ■ سلف النقد الأدبي آفاق ورؤى

- ٧٠ - مظاهر الانحراف العقدي في الأدب العربي الحديث د. ناصر بن عبد الرحمن الخنين
- ٧٤ - التحلل والتقريب في الأدب العربي الحديث أ. د. حسين علي محمد
- ٧٨ - صورة المرأة لدى الحداثيين في الأدب العربي المعاصر د. سهيلة زين العابدين حماد
- ٨٤ - دور الناقد الإسلامي في الأدب العربي المعاصر د. حسن بن فهد الهويمل

## ■ في دائرة الضوء

- ٨٦ - نحن الكبار.. ربيع الحافظ

## ■ بأقلام

- ٩٢ - المرأة ضعيفة ولكن! ماجدة محمد شحات

## ■ الورقة الأخيرة

- ٩٤ - وذُر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً د. عبد العزيز آل عبد اللطيف

الاشتراكات:	السعودية ودون الخليج:	١٠ ريال سعودي
١٢	إيطاليا وإسبانيا:	١٢
٥٥	أوروبا:	٥٥
٥٥	البحرين والكويت والقطر:	٥٥
٥٥	أستراليا ونيوزيلندا:	٥٥
٥٥	الولايات المتحدة:	٥٥

الاشتراكات:	السعودية ودون الخليج:	١٠ ريال سعودي
١٠	إيطاليا وإسبانيا:	١٢
٥٥	أوروبا:	٥٥
٥٥	البحرين والكويت والقطر:	٥٥
٥٥	أستراليا ونيوزيلندا:	٥٥
٥٥	الولايات المتحدة:	٥٥

الاشتراكات:	السعودية ودون الخليج:	١٠ ريال سعودي
١٢	إيطاليا وإسبانيا:	١٢
٥٥	أوروبا:	٥٥
٥٥	البحرين والكويت والقطر:	٥٥
٥٥	أستراليا ونيوزيلندا:	٥٥
٥٥	الولايات المتحدة:	٥٥

# من يعيد الحقوق المسلوبة؟



وشجعهم على ذلك بكل سبيل. وهي كل جولة تفاوضية تبرز المادلة الواضحة التي لا يُستَراب فيها؛ وهي أن من اغتصب الحقوق لم يكن يعطيها أهلها مختاراً، وأن من أعانهم على الغصب والظلم ما يزال على موقفه مداهاً ومُعناً بل ومشاركاً، على الرغم مما يطلقه عليه التفاوضيون أنه الشريك والحليف، والراعي الأساس لحل هذه المشكلة ورجوع الحقوق إلى أهلها.

والذي لا شك فيه أنه لا رجوع للحقوق إلا من خلال ديننا الحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، ويسواعدنا نحن؛ فمهما ابتغينا العز في غيره أذلنا الله، ومهما وضعنا من آمال في غيرنا فلن يكونوا لنا إلا كما قال عنهم ربنا.

وقد اتبع الظُلْمة والظُلْفة مع من يفاوضونهم سياسة الموافقة على الاقتطاع والهضم خطوة خطوة؛ فتبدأ المفاوضات وتعتقد، ثم تتفُض عن الموافقة على التخلي عن بعض الحق أملاً في تحصيل بقية، وتمضي الأيام وتعتقد الجلسات ولا تتفك هذه الجلسات عن الاتفاق على شيء سوى الإقرار بما تُخْلِي عنه ولا شيء في مقابل ذلك، ثم يُتعلل بتعدد المسائل، وتحتاج بعد أمد إلى عودة أخرى لطاولة المفاوضات، وفيها يُتخلى عن جزء آخر، وهكذا تمتد المفاوضات ويكثر التخلي عن أجزاء من الحق حتى يصبح الباقي من الحقوق شيئاً هزلياً لا قيمة له ولا مقدار. وهذا يفسره إصرار العدو على إطالة أمد المفاوضات، وعلى عدم الوصول إلى ما يسمونه (مفاوضات الحل النهائي)

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فللمسلم مسلمات وثوابت أخذها من دينه لا يداخله فيها شك، أو ارتياب؛ فهما تداخلت القضايا وادلهمت الأمور وتأثرت الأوضاع، يبقى موقف المسلم المستند إلى تلك الثوابت لا يمتريه شك، أو ارتياب أو تنازل، ومن خلال هذا يكون عمله منتجاً محققاً للمقصود الذي يحبه الله ورسوله ﷺ، وإن لم يحدث ذلك إلا بعد فترة من الزمن قد تطول وقد تقصر حسب تقدير الله تعالى. وانطلاقاً من ذلك؛ فإنه يصير على مواقفه المبنية على الحق الذي جاء في كتاب ربه وسنة رسوله ﷺ مهما كلفه ذلك من مقابل، ولا يقدم تنازلات أبابها الشرع بحجة أنه ليس في الإيمان أبدع مما كان.

لنا نحن - معاشر المسلمين - في العصر الحاضر عدد من القضايا المهمة، منها قضية فلسطين، البلد المسلم الذي اغتصبه مجموعات من اليهود تحت سماع العالم (المتمدن الحسب للعدل والسلام) ويصره، ويوعده من بريطانيا ويموافقة الولايات المتحدة الأمريكية والاتحاد السوفييتي (روسيا حالياً) وغيرهم من البلدان غير المسلمة، وقد بدا لفريق من الناس أنه من الممكن حل هذه المعضلة بعيداً عن سنة المدافعة بين أهل الحق وأهل الباطل - تلك السنة التي لم تتغير على مر الزمن ولن تتغير - فراحوا يبحثون عن الحلول التفاوضية مع من اغتصبوا الأرض وقتلوا أهلها، ويرعاية من أعطاهم إياها ومن أمدهم بأسباب البقاء فيها

إلا بعد إنزالها لدى التفاوضيين حتى يقبلوا ويُسلموا بها يُبْنَى إلههم من الفتات أو الحطام.

كما صار الحديث عن حل هذه المشكلة لدى السياسيين من الدول الكبرى وإسماهم فيه وسيلةً فيّحةً لتمير مشاريعهم التوسعية للسيطرة على أجزاء شاسعة من العالم، ونهب ثروات شعوبه، والنيل من حرياتهم وثقافتهم؛ فمنذ ما يقارب من سبع سنوات عندما أرادت أمريكا محاربة الإسلام والنيل منه؛ لأنه هو العقبة الرئيسة التي تحول بينهم وبين طموحاتهم في الاستيلاء على البلاد الإسلامية، ونقل خيراتها إلى بلادهم، وتغريب شعوبها وصنّفهم بصبغة مخالفة لدينتهم - جرى الإعلان عن ذلك تحت مسمى محاربة الإرهاب، والترويج له إعلامياً بصورة قلّ نظيرها. وفي سبيل ذلك ظهر الحديث بقوة عن ضرورة حل المشكلة الفلسطينية؛ لأن وجودها بدون حلّ يفنّي - من وجهة نظرهم - الإرهاب، وجرى الكلام بتأكيد شديد لدرجة أنه قد تحدد موعد إعلان الدولة الفلسطينية وهو عام ٢٠٠٥م، وفرح التفاوضيون لذلك، وقدحوا فيمن شكك في نزاهة هذا الإعلان. واليوم وبعد مرور ما يقرب من سبع سنوات، وفي أوائل عام ٢٠٠٨م، أي بعد الموعد المحدد مسبقاً بثلاث سنوات؛ فوجئ الفلسطينيون بأهزاج إعلامية تصاحب زيارة رئيس أمريكا للمنطقة تعيدهم إلى مستويات سفلى أدنى بكثير مما يتخيله أكثر الناس معارضة للمسلح التفاوضي.

فعندما طُتحت أقدامه أرض مطار (بن جوريين) الأرض المفضوية من أصحابها والتي ليست ملكاً للضيف، ولا ملكاً لمن استضافه، أعلن أنه ينبغي ضمان أمن (إسرائيل) دولة يهودية. وهذا يعني أمرين: أولاً: إسقاط حق الفلسطينيين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم بقوة البطش والظلم من المسودة إلى ديارهم. ثانياً: تهديد العرب الباقيين في حدود ٤٨ بقائهم على أرضهم، مما يحولهم إلى مواطنين من الدرجة الثانية.

وذللَ للرّماد هي الميوسن أعلن أنه ينبغي تعويض اللاجئين عن ديارهم وممتلكاتهم، أي: عليهم أن يبيعوا وطنهم وممتلكاتهم من أجل إقرار الغاصب على غصبيه، وكأنه يرى أن الأوطان تباع بالدينار والدولار (ومن أين تأتي هذه التعويضات؟ لعلها تجمع لهم من بعض الدول العربية، فيدفع العرب أموالهم للعرب ليفوز اليهود بفلسطين؟)، وهذا ليس غريباً على أناس قامت دولتهم على أساس إبادة أهل البلد الأصليين.

ويتعجب المرء من ضعف رد بعض المسؤولين الفلسطينيين على ذلك؛ حيث يعلق أحدهم على اقتراح التعويض المادي والرضا بعدم العودة إلى البلاد وابتلاع اليهود لها إلى الأبد؛ بأن الموافقة على هذا العرض قرار فردي يرجع إلى كل لاجئ، وهو الذي يقرر ذلك بنفسه؛ بينما يقول بعضهم الآخر: إن هذا الاقتراح ربما يرمي لإفئاق الصهاينة وجذبهم لمائدة المفاوضات (فبعدما كان العرب يرفضون التفاوض في عهد اللوات الشهيرة؛ لا صلح، لا تنازل، لا تفاوض، لا اعتراف، صار الكثير يهرول للمائدة المستديرة ويصر على التفاوض ويطالب به!).

ولما كان إسقاط حق اللاجئين في العودة لديارهم التي أُخرجوا منها بغير حق مخالفاً للقرارات الدولية<sup>(١)</sup>، كالقرار رقم (١٩٤) الصادر عن الأمم المتحدة في ١٩٤٨/١٢/١١م، الذي ينص على حق اللاجئين في العودة إلى ديارهم - نجد أن الضيف الزائر يصرح قائلاً: إن الأمم المتحدة أخفقت في إيجاد حل<sup>(٢)</sup>، كما أن هذه القرارات قديمة وينبغي الاعتراف بما هو على الأرض<sup>(٣)</sup>. وهذا الكلام يمثل استهانة كبرى بما يقال عنه: (المجتمع الدولي والقرارات الدولية)، بل إن مثل هذا الكلام هو من السخرية بمكان؛ إذ كيف يقول ذلك وهو يعلم أنه جاء لتحقيق اتفاق سلام - قبل انتهاء ولايته - يتيح إقامة الدولة الفلسطينية؟ كما أنه في الوقت نفسه استهانة بالعرب كافة وبحقوق الفلسطينيين خاصة؛ إذ كيف يطلق هذه التصريحات وهو قادم لزيارة كثير من البلاد العربية؟ فكأنه يقول: أعلنها وأنا في عقر داركم! وهذا مدعاة حقيقية لعدم الثقة في كل ما يصدر عن هؤلاء؛ فهم كما قال الله - تعالى - عنهم: ﴿لَا يَأْتِيكُمْ خِبالاً ولَوْ ما عَثمَ قَد بَدَتِ البُغضاءُ من أَوْرَهم وما تُخَيِّئُ مَوْتَهُمُ أَكْثَرُ﴾ [آل عمران: ١٧٨]، ويعقب الله - تعالى - بعد هذا البيان بقوله: ﴿قَدْ يَأْتِيَكُمُ الْآيَاتُ إِنْ كُنْتُمْ مُعْلَمِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٨].

ومما يبين أنه ماضٍ في طريقه، وأنه يمي ما يقول ويقصده، وأنه ليس مجرد مسقطه كلام - كما حاول بعض الناس الاعتذار به بذلك عندما أعلن أنه سيشتن حرباً صليبية - ما يبين ذلك أنه لا يُتوقع من (إسرائيل) أن

(١) التي يتشدق هؤلاء بالتسلسل بها عندما تكون في صالحهم.

(٢) وهو يعلم أن الإخفاق راجع لما توليه دولتهم لليهود من حماية في هذه المؤسسة الدورية، حتى إنها احتاجت لاستخدام حلفاء في نفس القرارات الدورية (فكيف لحماية اليهود عشرات المرات.

(٣) وهذا الكلام يفضح أهداف التصوف المتتالي في الوصول إلى اتفاق يكون ما على الأرض بمرور الزمن كذا لليهود، ولا يبقى منه إلا الفتات.

تتخلى عن الأراضي التي احتلتها صام ١٩٦٧م كلها، وأن على الجانبين (اليهودي والفلسطيني) تقديم حلول وسط، تمكس الواقع الحالي، بما في ذلك تعديل الحدود وعدم الالتزام بغطى الهنـدة. ويجعل ذلك التنازل والتغيير في خطوط الهنـدة والإقرار بعدم أحقية اللاجئين في العودة إلى ديارهم هو المهر المقدم لإقامة الدولة الفلسطينية (الدولة الكرتونية التي لا حقيقة لها إلا في الأوراق)، وهو ما يعني الموافقة على ابتلاع اليهود لأجزاء أخرى من فلسطين، والتكرار لحقوق الفلسطينيين الثابتة أصلاً بامتلاكهم لأرضهم وديارهم والمؤكد بالقرارات الدولية المؤيدة لذلك الحق.

فالرئيس يقول: إنه يجب اتخاذ قرارات صعبة وتقديم تنازلات مؤلمة من الجانبين. أما القرار الصعب والتنازل المؤلم من جانب اليهود - إن حدث فسي الواقع - فهو لا يعدو أن يكون تنازل السارق عن بعض ما سرقه. وأما القرار الصعب والتنازل المؤلم من جانب الفلسطينيين<sup>(١)</sup> فهو التسليم للسارق بسرقة وللغاصب بما أغصب. وهو يطالب<sup>(٢)</sup> في مقابل اللا شيء الذي يقدمه للفلسطينيين بالالتزام الصارم بمنع المقاومة، ومواجهة من سماهم (الإرهابيين) وتفكيك البنية التحتية لهم، ويدخل في كل هذه التهربات الفصائل الفلسطينية الراضية للاستسلام، وعلى رأسها الفصائل الإسلامية. والالتزام الصارم معناه في هذه الحالة: قيام الاقتتال الداخلي بين الفلسطينيين.

والكل يعلم بما فهمه الأمريكيان واليهود أن الإدارة الأمريكية أضعفت من أن تكون قادرة على تحريك شيء على الأرض، فكان الزيارة هيما يخص اليهود لم تكن إلا لتأكيد وتثبيت الأوضاع القائمة والبناء عليها هيما بعد، فكيف برئيس أمضى سبع سنوات في الحكم لم يتقدم خطوة في الاتجاه الصحيح، بينما هرول وقطع مسافات بعيدة في الاتجاه الخاطئ... كيف به يزعم أن في الإمكان أن يحقق في السنة الباقية (والتي يطلق فيها على الرئيس بطاقة عرجاء لضعفه وعدم قدرته) ما لم يمكن تحقيقه في سبع سنوات؟

ومن غريب ما تمخضت عنه الزيارة أن الرئيس الأمريكي قفز على كل مجهودات العرب؛ فبعد عقود من التحركات الحربية أو السلمية توصل العرب إلى ما يعدونه

خياراً إستراتيجياً بالنسبة لهم، واجمعوا عليه إجماعاً هل لهم نظيره، وهو المبادرة العربية التي انطلقت منذ ما يقارب عقدين من الزمان والتي ما يزال العرب يلتزمون بها، ومع ذلك لا نجد لها ذكراً أي ذكر في خطابات وتصريحات الرئيس الأمريكي، مما يعد تاجلاً تاماً لأمة كاملة، فلا يعيرها اهتماماً ولا يلتفت إلى إجماعها ولو من باب المجاملة!

والشيء اللافت للنظر أن هذا المشهد سبق إخراجه أواخر أيام حكم (كلفتون) بحيث يصح أن يقال إنه (سيناريو) مكرر ومعاد. ولا اختلاف في المضمون، وإنما الاختلاف في أشخاص القائمين بالأدوار.

واليهود بدورهم ماضون في خططهم وسياساتهم لا يعتدّون بما يقال هنا أو هناك، وليس عندهم أكثر من الكلام والتصريح الذي لا يؤخذ منه فائدة، بينما لا يوجد تغيير على الأرض؛ فهنا المستوطنات لم يتوقف، وهناك مناقصات تُطرح لبناء مستوطنات جديدة وتوسيع أخرى قائمة، وانتزاع الأراضي من أيدي أهلها الفلسطينيين مستمر، بل حتى المستوطنات التي قامت بالمخالفة لقانونهم (وهي التي يدعونها بالمستوطنات العشوائية) ما زالت قائمة لم تُزل.

هذا الكلام قد لا يكون جديداً، بل قد قيل من قبل كثير من الناس منذ زمن وأمد، لكن الذي ينبغي قوله والتأكيد عليه أن الحقوق المفتصبة لا يمكن أن يأتي بها مَنْ هو عون الظالمين وملأهم والمدافع عنهم، والمتبني لكل تصرفاتهم وأقوالهم، ولن تعود هذه الديار إلا كما عادت يوم أن استعادها صلاح الدين ممن اغتصبوها منذ هرون مضت، والسبيل هو السبيل، والعمل هو العمل؛ الإيمان بالله والاستعانة به، والالتزام بشعره، واجتماع الكلمة، وتوحد الصفوف، وإعداد العدة اللازمة، وبناء القوة التي ينفع الله بها يوم النزال، وحفظ الأموال وإنفاقها في ذلك، فلا ينبغي إضاعة الزمان والأعمار والأولاد وإهدار الأموال في التعلق بسراب لا حقيقة له، وترك العمل على تحقيق ما وعد الله به؛ فوعد الله حق وتحقيقه حق، قال الله - تعالى - : ﴿وَلْيُصِرَنَّ اللَّهُ مَن يَبْغِزُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَرِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ١٠]، وقال - تعالى - : ﴿إِن يَشْرِكْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذَلْكُمْ فَمَن ذَا الَّذِي يَشْرِكُكُمْ مِّن بَعْدِهِ﴾ [آل عمران: ١٧٠]، اللهم اجمع كلمة المسلمين على طاعتك وطلاعة رسولك، والانتصار لدينك ولعبادك المستضعفين!

(١) وهو ما يحدث بالفعل، منذ بدأت المفاوضات والفلسطينيون يتخذون القرارات الصعبة ويقدمون التنازلات المؤلمة، ولكنها في الواقع بدون مقابل.

(٢) وكل ما يقدمه للفلسطينيين في حقيقته هو طلبات ورجاءات عليهم أن يفعلوها.



الآن حب الأم الحقيقي.. متنوع حقيقي

دجاج مكعبات

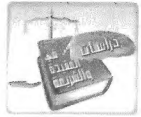


دواجن الوطنيه  
عناؤكم ترعاه أمير

دجاج الوطنيه متوفر بعده اصناف تناسب ادوات الجيم  
الوطنيه لذيد، صحي وغذائيه ١٠٠٪ طبيعي - طبيعي يكون اختيار الام الاول لجانيتها



www.alwatania.com • 800 124 4666 • 011 24 4666



# قاعدة ذهبية

أكرم مبارك مصيان الحضرمي

إن من أهم العلوم وأنفعها، وأعظم الفنون وأجمعها، معرفة الأصول الكلية والقواعد الأساسية التي تُبنى عليها الفروع فتصبح، ويتبين من خلالها الحكم ويتضح. وتضمن هذه الأصول المستنبطة من النصوص من الانحراف في الأمور المستجدة حين لا يُنظر من زاويتها، وقد عني العلماء بها كل العناية حتى جُرِّدت في بحثها الأسفار العظيمة، إذ الأهمية داعية إلى معرفتها لمن يتوخى النظر في الحوادث، ويقطع دابر الخلاف حين لم تراخ. ونريد أن نشد مطايا البحث إلى قاعدة مهمة ذات قيمة بالغة ونشفعها بمثال عمت به البلوى، نسأل الله التوفيق والسداد.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى (٢١٢/١٩): (ونحن نذكر قاعدة جامعة في هذا الباب لسائر الأمة فنقول: لا بد أن يكون مع الإنسان أصول كلية تُردُّ إليها الجزئيات، ليتكلم بعلم وعدل، ثم يعرف الجزئيات كيف وقعت، وإلا فيبقى في كذب وجهل في الجزئيات، وجهل وظلم في الكليات؛ فيتولد فساد عظيم).



## وقفات مع هذه القاعدة

### أولاً: معرفة الأصول الكلية:

لقد ورد في هذه القاعدة أهمية معرفة الأصول التي تكمن في أمرين مهمين: أحدهما: رجوع الجزئيات المتولدة إليها؛ حيث إن الوقائع لا حصر لها. والثاني: كونها سبيلاً لتحقيق العلم والعدل.

إذ العلم شرط أساسي من الشروط التي يجب توافرها للنظر في الحوادث، قال - تعالى -: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا نُسَخَ بِهَ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٨]، وهو الذي يعصم من الخطأ الذي يابه الجهل، فلا بد أن يكون المتكلم عالماً بما يقوده إلى الحق: ﴿وَأَنْ كَبِيرًا يُضِلُّونَ بِأَفْوَاهِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأنعام: ١١٩]، والعدل هو السبيل الذي يجب أن يعتمد منه يتكلم في المسائل والأحكام، وحليّة يجب أن يتدبر بلباسها، وقد أمر الله نبيه ﷺ به فقال: ﴿وَأُبْرِتْ لَأَعْلِلَ بَيْنَكُمْ﴾ [الفرى: ١٥]، فالعلم والعدل طريقان يقودان للحق، ونقيضهما الجهل والظلم في الإنسان. قال - تعالى -: ﴿إِنَّهٗ كَانَ ظَلُوفًا جَهُولًا﴾ [الأحراب: ٧٢]، فكان عليه أن يدهمهما ما استطاع إلى ذلك سبيلاً، وإلا عاد سيرته الأولى.

### ثانياً: معرفة الجزئيات كيف وقعت:

لا بد من استصحاب هذه الضميمة المهمة من معرفة الجزئيات كيف وقعت، ويرعاها بالعلم حتى لا يتكلم عن مناهج آخر. قال ابن القيم في كتابه القيم (إعلام الموقعين ٨٧/١٢): (ولا يتمكن المفتي ولا الحاكم من الفتوى والحكم إلا بنوعين من الفهم: أحدهما: فهم الوقائع وألفقه منه، واستبطاط علم حقيقة ما وقع بالقرائن والأمارات والعلامات التي يعيها بها علماً. والنوع الثاني: فهم الواجب في الواقع؛ وهو فهم حكم الله الذي حكم به في كتابه أو على لسان رسوله في هذا الواقع، ثم يطبق أحدهما على الآخر).

وقال الشافعي في الموافقات (٤٥/٣): (لا يصح للعالم إذا سئل عن أمر كيف يحصل في الواقع، إلا أن يجيب بحسب الواقع؛ فإن أجاب على غير ذلك أخطأ في عدم اعتبار مناهج المسؤول عن حكمه؛ لأنه سئل عن مناهج معين فاجاب عن مناهج غير معين).

### ثالثاً: الفساد الحقيقي:

تُرشد هذه القاعدة إلى أن الفساد الذي ينتج لعدم مراعاة القواعد الكلية ومعرفة كيفية وقوع الجزئيات، يكمن

في أمرين، هما:

- كذب وجهل في الجزئيات.

- ظلم وجهل في الكليات.

فالجهل مشترك بين الأمرين؛ ويساد عليه الكذب في حكم العادلة، والظلم في شأن الأصل.

### مثال للقاعدة:

نواصل المسير في شُعب هذه القاعدة وواهبها، وننزل على مثال جدير بالوقوف أمامه، ونستنبط من القاعدة ما يشرح مضامينه. والمثال: هو إدراج الحكم بقير ما أنزل الله في التشريع العام أو التبديل في الأصل الكلي في باب الإيمان؛ وهو (كفر دون كفر). وبين ذلك ما يلي:

الأصل الكلي (كفر دون كفر):

هذا أصل أصيل عند السلف يقضي بتقسيم الكفر إلى قسمين، أطلقه ابن عباس، رضي الله عنهما، وقد ترجم له البخاري في صحيحه بقوله: (باب كفران المشير وكفر دون كفر)، ومن فروعها ما ورد في كثير من النصوص، منها: «قتال المسلم كفر»، «لا ترجعوا بعدي كفراً يضرب بعضهم رقاب بعض»؛ فمن قام من المسلمين بشيء من هذه المعاصي؛ قتل المسلم وكفران المشير، فَكْفَرُ كَفَرٍ أصغر، أي: أنه يعمل عمل الكفار، وهذا الأصل يُرَدُّ على الخوارج في منهجهم الردي وهو التكفير بالكبيرة، ولكنه لا يُؤيد مذهب المرجئة المردى الذين جملوا الإيمان (التصديق بالقلب)، مجرداً من عمل الجوارح، وجعلوا الكفر هو (التكذيب بالقلب)، فانتج حصر الكفر بكفر المجدود والتكذيب، ومنهج السلف بين إفراط الأولين وتقصير الآخرين.

ومن أفراد هذا الأصل أيضاً الحُكْمُ بقير ما أنزل الله؛ كما قال شارح الطحاوية: (وإن اعتقد وجوب الحكم بما أنزل الله وعلمته في هذه الواقعة، وعدل عنه مع اعترافه بأنه مستحق العقوبة؛ فهذا عاص).

قال - تعالى -: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، وقد نزلت في اليهود. قال ابن عباس: هي كفر دون كفر، وليس كفرًا بالله وملائكته وكتبه ورسله، وذلك حين جعلوا الخوارج أصلاً من أصولهم في كفر مرتكب الكبيرة، وقال البراء بن عازب بأنها في الكفار، كما عند الطبري.

وقال ابن حجر: (ظاهر صنيع البخاري أنه يرجح أنها

عاماً، ونقل الحافظ عن إسماعيل القاضي قوله: (ظاهر الآيات يدل على أن من فعل مثل ما فعلوا واخترع حُكماً يخالف به حكم الله وجعله ديناً يعمَل به، فقد لزمه مثل ما لزمه من الوعيد المذكور؛ حاكماً كان أو غيره) (١٢٠/١٣).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (والحاكم إذا كان ديناً لكنه حَكَمَ بغير علم كان من أهل النصار، وإن كان عالماً لكنه حَكَمَ بخلاف الحق الذي يعلمه كان من أهل النار.. هذا إذا حَكَمَ في قضية معينة لشخص، أما إذا حَكَمَ حُكماً عاماً في دين المسلمين فجعل الحق باطلاً، فهذا لون آخر يعكم فيه رب العالمين) (٣٥٧/٣٥).

وقال ابن القيم في مدارج السالكين: (والصحيح أن الحكم بغير ما أنزل الله يتناول الكفرين: الأصغر والأكبر؛ بحسب حال الحاكم؛ فإنه إن اعتد وجوب الحكم بما أنزل الله في هذه الواقعة وعدل عنه عصيانياً مع اعتراه بأنه مستحق العقوبة؛ فهذا كفر أصغر، وإن اعتد أنه غير واجب أو أنه مغير فيه مع ثبوت أنه حكم الله، فهذا كفر أكبر).

فأنت ترى أنه ليس من أفراد التشريع العام، بل إن احترازات هؤلاء العلماء تُخرِجه من الكفر الأصغر لمن صَوَّب النظر فيها ودققه، فتأمل قول إسماعيل القاضي: (وجعله ديناً يعمَل به)، وقول شيخ الإسلام: (هذا إذا حَكَمَ في قضية معينة)، وقول ابن القيم: (في هذه الواقعة)، ترى أنها تشير إلى جَوْر الحاكم عما أنزل الله مع التزامه به لهُوى أو لغيره.

### معرفة الجزئية كيف وقعت:

إن المسائل التي تعتبر تشريعاً عاماً لا يتأتى فيها التقسيم السابق، ولا يقال: إنها من أفراد هذه القاعدة؛ لأن المناط مختلف تماماً في الحيوة بالتبديل والتشريع العام، ولذلك اشتهر نكير اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء في السعودية على من زعم في دعواه (إجماع أهل السنة على عدم كُفر مَنْ حَكَمَ بغير ما أنزل الله في التشريع العام؛ إلا بالاستحلال القليل كسائر المعاصي التي دون الكفر)، وأضافت: وهذا محض افتراء على أهل السنة؛ منشؤه الجهل أو سوء القصد، نسال الله السلامة والعافية<sup>(١)</sup>. وزاد الشيخ صالح الفوزان بياناً في رده على المذكور في دعواه أن (التبديل

في الحكم في اصطلاح العلماء: هو الحكم بغير ما أنزل الله على أنه من عند الله؛ كمن حكم بالقوانين الفرنسية وقال هي من عند الله أو من شرعة تعالى، ولا يخفى أن الحكم بغير ما أنزل الله اليوم لا يزعمون ذلك، بل هم يصرحون أن هذه القوانين محض نتاج عقول البشر القاصرة، والتبديل - بهذا المعنى لا بالمعنى الذي يذهب إليه أهل الغلو - كفر بإجماع المسلمين)، فرد عليه الشيخ الفوزان بقوله: (ونقول: هذا التبديل الذي ذكرت أنه كفر بإجماع المسلمين هو تبديل غير موجود، وإنما هو افتراضي، من عندك لا يقول به أحد من الحكماء اليوم أو قبل اليوم، وإنما هناك استبدال هو اختيار جعل القوانين الوضعية بديلة عن الشريعة الإسلامية وإلغاء المحاكم الشرعية، وهذا كفر أيضاً؛ لأنه يزيح تحكيم الشريعة الإسلامية وينتهيها نهائياً ويحل محلها القوانين الوضعية؛ فهاذا يبقى للإسلام<sup>(٢)</sup>). فإذا حققت هذا تحقيقاً بالغاً وأمعنت النظر في هذه الحادثة، تبين لك غريتها عن الأصل المذكور حين تكلم مَنْ لم يحقق فهمها، فجعل هذه الحادثة من فروعها. والمقصود هنا تطبيق القاعدة التي أجادها شيخ الإسلام على هذا المثال الذي مُنيت به الساحة، وليس من غرضنا في هذا المقام الاستقصاء.

### الفساد العظيم:

إن الفساد العظيم ناشئ عن ذلك الخلط، وهو كما ورد في القاعدة على مقامين:

- كذب وجهل في الجزئية: أي أن التشريع العام ليس من الأصول القويم (كفردون كفر)، وإلحاقه به من الكذب والجهل عن المراد منه.

- ظلم وجهل في الكلية: أي في القول إنها تمثل هذا النوع الذي من آثاره فتح باب الانسلاخ من الدين، ومن آثاره كما في (دره الفتحة عن أهل السنة) للشيخ بكر أبي زيد ص: ٩: (التهور من تحكيم شريعة الله في عبادته، ومساندة من يتحاكم إلى الطاغوت وقد أمره الله أن يكفر به). هذا ما تم توضيحه في هذا المقام؛ فإن كان صواباً فمن الله، وإن كان ثمة خطأ أو نقص فمن نفسي والشيطان، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.



تعلن عن صدور الجديد من أشرطة

# الدروس والمحاضرات العلمية

الرواية

# تسجيلات الراية الإسلامية



# من شروط ولي أمر المسلمين

(٢٠٢)

محمد بن شاكر الشريف

alsharif@albayan.co.uk

تحدثت في الحلقة الأولى من هذا المقال عن شرط إسلام ولي الأمر، وذكرت الأدلة من الكتاب والسنة والإجماع على وجوب ذلك، ثم عرجت على أقوال المخالفين في ذلك من العصرانيين الذين يحتكمون لتصوراتهم وأهوائهم. هذكرت شبههم ورددت عليها. وتكمل في هذه الحلقة من المقال الحديث عن شرط الرجولة.

## • الرجولة:

الشرط الثاني الذي يُلَاقُ فيه بعض المعاصرين هو رجولة ولي الأمر، فهم يجيزون أن تكون المرأة ولي أمر، وهذا القول في الحقيقة لم تدع إليه حاجة أو يدل عليه دليل عقلي سواء من نقص الرجال الأكفاء لتولي هذا المنصب، أو الكفاة النادرة من المرأة.

كما لم يدل على ذلك دليل شرعي من الكتاب أو السنة أو إجماع الأمة الذي يجب المصير إليه، وإنما هو من المسارعة التي يقع فيها بعض الناس بجهل أو سوء نية بزعم المساواة بين الجنسين وعدم التمييز ضد المرأة،

لمجارة الكافرين واليهنات والمؤسسات التي تدور في فلكهم لتشر تغافاتهم وتقليبها على ما عليم من دين الإسلام.

إن الأدلة الشرعية على عدم جواز أن تكون المرأة ولي أمر وجوب أن يكون ولي الأمر رجلاً، كثيرة، ونحن في هذا المقال لا نحصيها أو نستقصيها، وإنما فقط نمرج على بعضها. إن من يطالع الأدلة المتكاثرة من الكتاب والسنة فيما يتعلق بالأحكام المتعلقة بالمرأة يدرك - لا محالة - أنها كلها تراعي عدم بروز النساء في المجالس العامة أو اختلاطهن بالرجال، ليس لقلّة علمهن أو كفاءتهن، وإنما لما يترتب على ذلك من مفاسد ومضار كثيرة للرجال والنساء على السواء، ومن كانت أحكامه تدور على هذا النحو فلا يقوم في الشرع ولا في العقل أن يكون ولياً على الرجال. ولننظر بعض الأدلة الواردة في ذلك:

## • من القرآن الكريم:

١ - قوله - تعالى -: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النساء: ٣٤]، فهنّس الرجال قوامون على جنس النساء بنص القرآن. قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: «فيه إحدى عشرة مسألة: الأولى: قوله - تعالى -: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ ابتداءً وخبرٌ، أي: يقومون بالنفقة عليهن والذب عنهن، وأيضاً فإن فيهم الحكام والأمرء ومن يقرؤ، وليس ذلك في النساء. يقال: قَوَّامٌ وهَيِّمٌ. والثانية: ودلت هذه الآية على تأديب الرجال نسائهم، فإذا حفظن حقوق الرجال فلا ينهي أن يسيء الرجل عشرته. و (هَوَّامٌ): هَمَّالٌ للعبادة، من القيام على الشيء والاستبعداد بالنظر فيه وحفظه بالاجتهاد.

فقيام الرجال على النساء هو على هذا الحد، وهو أن يقوم بتدبيرها وتاديبها وإسكانها في بيتها ومنعها من البروز، وأن عليها طاعته وقبول أمره ما لم تكن معصية، وتعليل ذلك بالفضيلة والنفقة والعقل والقوة في أمر الجهاد

والميراث والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر<sup>(١)</sup>.

وقال البغوي: «قوله: - تعالى: ﴿الزَّجَالُ قُرَآمُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ أي: مسلطون على تاديبهن. والقوام والقيَم بمعنى واحد، والقوام أبغ وهو القائم بالمصالح والتدبير والتأديب. ﴿بِمَا فَعَلَ اللَّهُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ يعني: فضَّل الرجال على النساء بزيادة العقل والدين والولاية<sup>(٢)</sup>. وقال ابن كثير: «أي: الرجل قيَم على المرأة، أي هو رئيسها وكبيرها والحاكم عليها ومؤيدها إذا أوجبت ﴿بِمَا فَعَلَ اللَّهُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي: لأن الرجال أفضل من النساء، والرجل خير من المرأة؛ ولهذا كانت النبوة مختصة بالرجال وكذلك الملك الأعظم؛ لقوله ﷺ: «لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ» رواه البخاري من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه<sup>(٣)</sup>. وكذا منصب القضاء وغير ذلك.

﴿وَمَا انفكوا من أمر الله﴾ أي: من الأمور والتفقات والكلف التي أوجهاها الله عليهم لهن في كتابه وسنة نبيه ﷺ، فالرجل أفضل من المرأة في نفسه، وله الفضل عليها والإفضال، فتناسب أن يكون قيماً عليها، كما قال الله - تعالى: ﴿وَلِلزَّجَالِ عَلَيْهِنَ دَرَجَةٌ﴾ [البقرة: ٢٢٨]، وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس - رضي الله عنهما -: ﴿الزَّجَالُ قُرَآمُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ يعني: أمراء عليها، أي: طيعهم فيما أمرها به من طاعته، وطاعته؛ أن تكون محسنة إلى أهله حافظة لماله. وكذا قال مقاتل، والسدي، والضحاك<sup>(٤)</sup>.

وقال البيضاوي: «﴿الزَّجَالُ قُرَآمُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ يقومون عليهن قيام الولاة على الرعية، وعلى ذلك بأميرين، وهبي، وكسبي، فقال: ﴿بِمَا فَعَلَ اللَّهُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ بسبب تفضيله - تعالى - الرجال على النساء بكمال العقل وحسن التدبير، ومزيد القوة في الأعمال والطاعات، ولذلك حُصِّوا بالنبوة والإمامة والولاية وإقامة الشرائع والشهادة في مجامع القضايا، وجوب الجهاد والجمعة ونحوها<sup>(٥)</sup>.

وقال الألويسي: «﴿الزَّجَالُ قُرَآمُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾، أي: شأنهم القيام عليهن قيام الولاة على الرعية بالأمر والنهي ونحو ذلك. واختيار الجملة الاسمية مع صيغة المبالغة للإيدان بمراعاتهم ورسوخهم في الاتصاف بما أسند إليهم<sup>(٦)</sup>. وقال الطاهر ابن عاشور: «قوله: ﴿الزَّجَالُ قُرَآمُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ أصل

تشريعي كُتِيَ تتفرع عنه الأحكام التي في الآيات بعده، فهو كالقائمة... والحكم الذي في هذه الآية حكم عام جاء به لتعليل شرع خاص... والكلام خبر مستعمل في الأمر كشأن الكثير من الأخبار الشرعية... والقوام: الذي يقوم على شأن شيء وبليه ويصلحه، يقال: قَوَّامٌ وَقِيَّامٌ وَقِيَّومٌ وَقِيَمٌ... فموقع ﴿الزَّجَالُ قُرَآمُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ موقعُ القائمة للحكم بتقديم دليله للاهتمام بالدليل؛ إذ قد يقع فيه سوء تأويل... وقيام الرجال على النساء هو قيام الحفظ والدفاع، وقيام الاكتساب والإنتاج المالي، ولذلك قال: ﴿بِمَا فَعَلَ اللَّهُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ وما انفكوا من أمر الله<sup>(٧)</sup>.

وينصو ما تقدم قال كثير من المفسرين؛ كالماوردي والنسفي والشوكاني وأبي حيان والرازي والنيسابوري وأبي السموذ والحازن، وغيرهم.

كيف يصح بعدما تقدم نقله القول بجواز أن تكون المرأة ولياً للأمر على جنس الرجال كلهم بما فيهم زوجها؟

٢ - قوله - تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ [الأحزاب: ٣٣]، وهو أمر من الله - تعالى - للنساء بالقرار في بيوتهن. قال ابن كثير - رحمه الله تعالى - في تفسيرها: «الزَّجَالُ قُرَآمُونَ فلا تخرجن بغير حاجة». والقرار في البيت منافي للخروج منه والاختلاط بالناس والالتقاء بهم، وهو أمر لا بد منه لولي الأمر؛ إذ طبيعة عمله تقتضي خروجه وتقلبه وتقده لأحوال والرعية، وانتقله من بلد لبلد أخرى، واختلاطه بالناس والخلوة ببعضهم. والخطاب في الآية - وإن كان لنساء النبي ﷺ - لكن بقية نساء المسلمين داخلات فيه. قال القرطبي: «معنى هذه الآية الأمر بلزوم البيت، وإن كان الخطاب لنساء النبي ﷺ فقد دخل غيرهن فيه بالمعنى، هذا لو لم يرد دليل يخص جميع النساء، كيف والشرعية طائفة بلزوم النساء بيوتهن، والانتكاف عن الخروج منها إلا لضرورة، على ما تقدم في غير موضع<sup>(٨)</sup>». وقال ابن كثير: «هذه آداب أمر الله - تعالى - بها نساء النبي ﷺ، ونساء الأمة تبع لهن في ذلك<sup>(٩)</sup>.

ولما كان أمر الله - تعالى - للنساء بالقرار في البيوت كانت كل التشريعات المتعلقة بالمرأة تصب في هذا الجانب، إذ لا تناقض بين أحكام الشريعة ولا تناقض، فلم يفرض الله عليها الخروج للجهاد، كما لم تجب عليها صلاة الجمعة أو الجماعة، كما بيّن الرسول ﷺ أن صلاتها في بيتها خير لها

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ١/٦٨، ١٦٩.

(٢) معالم التنزيل للبغوي، ٢/٧٠.

(٣) أخرجه البخاري، رقم ٤١٢٥.

(٤) تفسير ابن كثير ٢/٢٩٢ - ٢٩٣.

(٥) أثير التنزيل للبيضاوي.

(٦) روح المعاني لمحمد الأرسني.

(٧) التحرير والتنزيل للماوردي، ٨٩/.

(٨) تفسير القرطبي، ٨٩/.

(٩) تفسير ابن كثير ٨/٤٠٨.

من صلاة الجماعة في المسجد، وأنها لا تخرج من البيت إلا بإذن زوجها، وأنها إذا خرجت فعلها بحافة الطريق ولا تسلك وسطه، وأن المرأة إذا خرجت من بيتها امتشعرها الشيطان (أي: تطلع إليها) وزينها في أعين الرجال ليفويها ويفويهم بها، ففي خروجها فتنة كما قال الرسول ﷺ: «ما تركت بعدي فتنة أضرب على الرجال من النساء»<sup>(١)</sup>. وقال: «فاتقوا الدنيا واتقوا النساء؛ فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء»<sup>(٢)</sup>. وقال: «إن المرأة تقبل في صورة شيطان وتدير في صورة شيطان»<sup>(٣)</sup>. قال النووي - رحمه الله تعالى -: «قال العلماء: معناه الإشارة إلى الهوى والدعاء إلى الفتنة بها لما جعله الله - تعالى - في نفوس الرجال من الميل إلى النساء والانداد بنظرهن وما يتعلق بهن؛ فهي شبيهة بالشيطان في دعائه إلى الشر بوسوسته وتزيينه له». ثم قال: «ويستبطل من هذا أنه ينبغي لها أن لا تخرج بين الرجال إلا لضرورة، وأنه ينبغي للرجال الغض عن ثيابها والإعراض عنها مطلقاً»<sup>(٤)</sup>.

فكل هذه الأدلة مبنية على قرار المرأة في بيتها وعدم خروجها إلا لحاجة، والقول بجواز ولايتها فيه خرم لكل هذه النصوص المقدمة.

٣ - قوله - تعالى -: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ مِمَّا يَفْعَلْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾ [البور: ٣١] أي: يكففن ويغضفن من أبصارهن، ولا ينظرن إلى الرجال من غير محارمهن. قال ابن كثير: «أي: عمّا حَرَّمَ الله عليهن من النظر إلى غير أزواجهن». وكيف يستقيم هذا لشخص يراد منه أن يكون ولياً للأمر يعايدات الناس ويستمع إليهم ويتفقد أحوالهم، ويستمع بمعاونيه ووزرائه ويتباحث معهم في الأمور ولا يعارض هذا قوله - تعالى - في حق الرجال: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ مِمَّا يَفْعَلْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾؛ لأن الأصل أن المرأة حارة في بيتها، فإن احتاج الرجل إلى كلامها غَضَ بصره عنها، وكذلك إن احتاجت هي للخروج من بيتها غَضَ الرجل عنها بصره. والمرأة بمقتضى الأحكام الشرعية قليلة الخروج من بيتها؛ فلا يمثل غَضَ الرجل من بصره عن المرأة حرجاً ومشقة في الاحتراز منه، بينما الأصل في الرجل الخروج والكبح والضرب في الأرض، ففي غَضَ المرأة من نظرها عن الرجل حرج ومشقة لكثرة خروجه ووجوده في الطرقات. لذلك كان الأصل بالنسبة لها - لدفع هذا الحرج والمشقة - القرار في البيت، فلا تخرج منه إلا لحاجة مشروعة، مع

مراعاة ضوابط الخروج من التستر، وعدم مزاحمة الرجال أو الاختلاط بهم والنظر إليهم.

٤ - كما أمر الله - تعالى - ألا يكون تعامل الرجل الأجنبي مع المرأة إلا من وراء حجاب، كما في قوله - تعالى -: ﴿وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ نِسَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِكُمْ لَا تَقُولُوا لَهَا مَا تَصَوَّرْتُمْ بِهِ خَيْرٌ﴾ [الأحزاب: ٥٣]. وأمر المرأة أن تستتر نفسها عند الخروج، وأن تدنس عليها من جلبابها كما في قوله - تعالى -: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَنْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾ [الأحزاب: ٥٩]. فإذا احتاج الرجل الحديث إلى المرأة في حاجة تعرض له؛ فلا بد أن يكون ذلك من وراء حجاب. وكيف يمكن لشخص أن يكون ولي أمر يدير بلداً من وراء حجاب فلا يقابل وزراءه، أو مديره، أو قادة الجيش والعسكر، أو القضاة إلا من وراء حجاب؟ أي يمكن أن يستقيم هذا؟

وإذا كان هذا غير ممكن فعلاً - وهو الواقع - فهذا مما يبين أن كون المرأة ولي أمر لا يكون إلا بمخالفة النصوص المديدة التي جاءت في شأن المرأة.

وأنت إذا تدبرت الآيات كلها التي جاءت في كتاب ربنا في شأن النساء بمنطوقها ومفهومها ومعناها؛ لا تجد فيها شيئاً يمكن أن يدل على جواز توليتها الأمر في شريعة الله، بل الرجل قوام على المرأة وهو مفضل عليها، وعليها أن تقر هي بيتها، ولا تخرج منه إلا بإذن زوجها. وإذا كانت هناك حاجة لحديث الرجل إليها فعليها أن تحجب منه، وأن تتكلم معه بطريقة ليس فيها خضوع بالقول والإلانة له، ومثل هذا لا يصلح أن يكون في ولاية الأمر التي تحتاج إلى صفات وخصائص هي على الضد من ذلك.

### • ومن السنة:

دلت السنة على مثل ما دل عليه القرآن، فتمت المرأة من الاختلاط بالرجال أو الخلوة بهم، فقد قال ﷺ: «لا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم، ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها محرم»<sup>(٥)</sup> فتمت سفرهن المنفرد مع غير المحرم، ونهاهن عن الاختلاط بالرجال في الطرقات، وقال: «استأخرن! فإنه ليس لَكُنَّ أن تحقن الطريق»<sup>(٦)</sup>. أي: تركبن حقاً وهو وسطها. كما منع دخول الرجال الأجانب على النساء والخلوة بهن، وقال: «إياكم والدخول على النساء»<sup>(٧)</sup>. وقال: «لا يخلون رجل بامرأة إلا كان ثالثهما الشيطان»<sup>(٨)</sup>. وكيف

(٥) أخرجه البخاري رقم ٨٦٢، ومسلم رقم ٢٤٤١.

(٦) أخرجه أبو داود رقم ٥٢٧٢، وقال الألباني: حسن.

(٧) أخرجه البخاري رقم ٥٢٢٢، ومسلم رقم ٢١٧٢.

(٨) أخرجه الترمذي رقم ٢٦٦٥، وقال: حديث حسن صحيح غريب.

(١) أخرجه البخاري رقم ٥٠٩٦، ومسلم رقم ٢٧٤٠.

(٢) أخرجه مسلم رقم ٢٧٨٢.

(٣) أخرجه مسلم رقم ١٤٠٣.

(٤) المنهاج شرح النووي على صحيح مسلم ٢٥٤/٩.



يستقيم تطبيق هذه الأحكام الخاصة بالمرأة مع ولي أمر يريد أن يسوس رعيته ويشاور بعض مستشاريه، وقد يحتاج إلى الخلوة بأحدهم في بعض الأمور الهامة والتي تحتاج إلى المسارة بها؟

والذي يظهر من ذلك غاية الظهور أن الالتزام بتلك الأحكام والقيام بمهمات ولاية الأمر في حق المرأة هما أمران متنافسان لا يلتقيان أبداً.

كما دلت النصوص الشرعية على أن المرأة عليها أن تخفض صوتها ولا ترفعها في وجود الرجال، فليس لها أن تؤذن للصلاة أو تقيمها، ولا أن ترفع صوتها في الإهلال بالحج أو العمرة. قال ابن عبد البر: «واجه العلماء أن السنّة في المرأة أن لا ترفع صوتها، وإنما عليها أن تسمع نفسها»<sup>(١)</sup>، وقال الجصاص الحنفي في تفسير قوله - تعالى -: ﴿وَلَا يَخْرُجْنَ مِنْهَا مَنْ يَخْفَى عَنْ نَجْوَاهُ﴾ [النور: ٣١]: «وفيه دلالة على أن المرأة منهية عن رفع صوتها بالكلام بحيث يسمع ذلك الأجانب؛ إذ كان صوتها أقرب إلى الفتنة من صوت خلخالها؛ ولذلك كره أصحابنا أذان النساء؛ لأنه يحتاج فيه إلى رفع الصوت والمرأة منهية عن ذلك». كما أن المرأة عند خطأ الإمام في الصلاة لا تسيح كالرجال بل تصفق يدها، والإسرار بالصوت أو خفضه مما ينافي عمل ولي الأمر؛ فهو محتاج للحديث مع كثير من الناس في مهمات كثيرة في شكل دوري أو يومي بصوت قوي مرات كثيرة، إذ عمله قائم على الأمر والنهي والتوجيه والإرشاد.

وفيما توارد عليه القرآن والسنة وما اتفق عليه جمهور الفقهاء من أن المرأة لا تُكف نفسها وأنها لا بد لها من ولي في ذلك؛ ما يدل على عدم جواز ولايتها للأمر؛ فإذا كانت الشريعة لم تملكها أمر نفسها، فكيف تملكها أمر عشرات الملايين من الرجال والنساء؟ قال القرطبي - رحمه الله تعالى -: «قد تماضد الكتاب والسنة على أن لا تكاح إلا بولي، ونقل عن الطبري قوله: في حديث حفصة حين تأثمت وعقد عمر عليها النكاح ولم تعده هسي، إبطال قول من قال: إن للمرأة البالغة المألكة لنفسها تزويج نفسها وعقد النكاح دون وليها، ولو كان ذلك لها لم يكن رسول الله ﷺ يديع خطبة حفصة لنفسها إذا كانت أولى بنفسها من أبيها، وخطبها إلى من لا يملك أمرها ولا العقد عليها»<sup>(٢)</sup>.

ولو لم يرد في السنة من الأدلة غير ما تقدم لكفى، لكنه يوجد مع ذلك دلائل خاص في المسألة؛ فعندما جعل الفرس

ابنة ملكهم ملكة عليهم وبلغ ذلك رسول الله ﷺ قال: «لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة»<sup>(٣)</sup>. وهذا الحديث قد استدل به أهل العلم على عدم جواز أن تكون المرأة ولي أمر، وهو فهم الصحابة ومن بعدهم من أهل العلم، ولم يفرق أهل العلم في ذلك بين قوم وقوم أو امرأة وامرأة، بل النساء كلهن لا يصلحن لولاية الأمر ولو كانت من خيرة النساء علماً وفقهاً وتقياً وورعاً. ولذلك عندما خرجت عائشة - رضي الله تعالى عنها - للإصلاح بين المسلمين في القتال الدائر بين مسكري علي ومعاوية - رضي الله تعالى عنهما - قال أبو بكر صاحب رسول الله ﷺ: «لقد نفعتني الله بكلمة سمعتها من رسول الله ﷺ أيام الجمل، بعدما كدت أن ألحق بأصحاب الجمل فأقاتل معهم» وذكر هذا الحديث.

وحديث الرسول ﷺ هذا ورد بصيغة العموم التي تعني عدم جواز قصده على حادثة ابنة كسرى؛ إذ لو كان المراد قصده عليها لجهأ مثلاً بلطف؛ «لن يفلحوا»، فيكون ذلك خاصاً بهم؛ فلما عدل عن لفظ وجيز مكون من كلمتين «لن يفلحوا» وهو الذي أوتي جوامع الكلم إلى جملة من ست كلمات «لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة»، واستعمل لفظاً عاماً فقال: «لقوم يعني: أي قوم»، وقال: «امرأة يعني: أي امرأة؛ كان المسموم مراداً؛ فإن لفظي «قوم» و «امرأة» جاءا تكررتين في سياق النفي، والتكررة في سياق النفي نعم، كما يقوله أهل الأصول.

### • الإجماع:

ليس في قول أحد من أهل العلم الذين يؤخذ بقولهم أنه يجوز للمرأة أن تلي رئاسة الدولة الإسلامية. حتى بعض من نازع في تولي المرأة القضاء أو بعض الوظائف العامة التي تكون المرأة صالحة لها ومؤهلة للقيام بها؛ لم ينازع في عدم جواز ولايتها لرئاسة الدولة. قال الماوردي في وزارة التنفيذ وهي أقل شأن من وزارة التوقيض: «ولا يجوز أن تقوم بذلك امرأة وإن كان خبرها مقبولاً، لما تضمنه معنى الولايات المصروفة عن النساء قول النبي ﷺ: «ما أفلح قوم استندوا أمرهم إلى امرأة»<sup>(٤)</sup>، ولأن فيها من طلب الرأي وثبات العزم ما تضعف عنه النساء، ومن الظهور في مباشرة الأمور ما هو عليهن محظور»<sup>(٥)</sup>. وقال القلقشندي: «الفصل الثاني في شروط الإمامة: وقد اعتبر أصحابنا الشافعية - رضي الله عنهم - لصحة عقده أربعة عشر شرطاً في الإمام: الأول:

(٣) أخرجه البخاري رقم ٤١٢٥.

(٤) أخرجه البخاري ورواهه واللفظ لأحمد رقم ٢٠١٧٤.

(٥) الأحكام السلطانية للماوردي.

(١) التمهيد لابن عبد البر ١٧/ ٢٤٧.

(٢) تفسير القرطبي ٣/ ٧٢.

الذكورة، فلا تتعد إمامة المرأة، واحتج به بما رواه البخاري من حديث أبي بكر - رضي الله عنه - أنه قال: «فمضى الله بكلمة سمعتها من رسول الله ﷺ أيام الجمل، بعدما كتبت أن الحق بأصحاب الجمل فهاقتل معهم، قال: «ما بلغ رسول الله ﷺ أن أهل فارس ملكوا بنت كسرى قال: «من يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة»، زاد الترمذي والنسائي: «فلما قدمت عائشة البصرة: ذكرت قول رسول الله ﷺ فعصمني الله - تعالى - به، والمعنى في ذلك أن الإمام لا يستغني عن الاختلاف والرجال والمشاورة معهم في الأمور، والمرأة ممنوعة من ذلك؛ ولأن المرأة ناقصة في أمر نفسها حتى لا تملك النكاح فلا تُجمل إليها الولاية على غيرها»<sup>(١)</sup>.

الإسلامية مخصصة بالرجل دون المرأة<sup>(٣)</sup>. وهذه النقولات يوافقها ما درج عليه المسلمون زمن رسول ﷺ وزمن العصور المتضلة بعده وما تلاها من عصور على عدم تولية المرأة؛ فقد وُجِّت أفضل النساء بعد رسول الله ﷺ وهن أزواجه والصحابيات فما تطلعت منهن واحدة لذلك الأمر ولا جرى على لسان أحد من الصحابة إمكان توليتهن، مع إقرارهم بفضلهن وعلمهن وجودة رايهن.

(٦) مكانة المرأة في القرآن الكريم والسنة الصحيحة، ص ٢٤٥



حق انتشار

البيان  
للجمعية الوطنية

الوكيل الحصري  
بالسودان  
لإعلانات مجلة

البيان



## مدارة الأعداء أسلوب نبوي غُض عنه

الأمين الحاج محمد أحمد<sup>(\*)</sup>

السلام - عندما أرسلهما إلى الطاغية هرون: ﴿فَقُلْ لَهُ قَوْلًا  
تُنَبِّئُهُ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [طه: ٤٤].

وعلى هذا المنهج سار رسول الله ﷺ وأصحابه الكرام  
والسلف الصالح، هدموا بذلك كثيراً من الشرور، ونالوا  
مقصودهم بأقل مجهود، وفازوا برضى الله - عز وجل -  
وحازوا ثوابه، وكفوا مؤونة أعدائهم، واتقوا مكرهم، وتخلصوا  
من لجاجهم: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْخَيْرِ  
وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَخْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]، ﴿وَلَا تُسْرِى الْخُسْفَةَ  
وَلَا الشَّيْطَةَ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَخْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ  
خِيَمٌ ۝٢٦﴾ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الْبَهِيمُ مُتَّبِعًا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو عَقَبٍ عَظِيمٌ  
[فصلت: ٣٤ - ٣٥].

فما للخلَّف عن الصراط ناكبون، والمنهج رسولهم وسلفهم  
مجانبون؟

**وبعد:** فهذا بحث عن المدارة: عن معناها ودليها،  
وعن الفرق بينها وبين المداينة، وعن تجنب مداراتهم، وعن  
أهميتها وحاجة الدعاة إليها فهي هذا العصر أكثر من ذي  
قبل، وما إلى ذلك.

### • تعريف المدارة:

قال ابن منظور في لسان العرب: المدارة في حسن الخلق  
والمعاشرة؛ فإن ابن الأحمر يقول فيه: إنه يهْمَز ولا يهْمَز

حاجة الناس عامة وأتباع الرسل خاصة إلى المدارة  
لا تدينها حاجة، فهي من أخلاق المؤمنين الصالحين، ومن  
أقوى أسباب الألفة بين المسلمين، وأنجح وسيلة لدفع شر  
أعداء الملة والدين.

فالمرء مطلوب منه مدارة الأعداء والأصدقاء على حد  
سواء.

الدعوة إلى الله - عز وجل - وظيفته الأنبياء والرسل  
وأتباعهم، لذا لا بد لأتباع الرسل من سلوك سبيلهم، واقتفاء  
نهجهم في الدعوة، فإذا احتاج الرسل والأنبياء إلى سلوك  
سبيل المدارة مع أعدائهم فمن باب أولى، وبالأحرى أتباعهم،  
فها هو شميم - عليه السلام - يداري ويلاطف قومه قائلاً:  
﴿... فَأَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى آلِهِ فَهَرَبَ إِلَهُ غَيْرُهُ وَلَا تَنفَعُوا الْمُكْجَلِ  
وَالْمُزْمِرِ إِلَى آَرَائِهِمْ وَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الشعرا: ٢٦-٢٧]  
وَمَا تَقُومُوا فِي الْمَكِئَلِ وَالْمُزْمِرِ وَلَا تَتَّبِعُوا النَّاسَ أَتْيَاءَ فَمَنْ  
وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝٢٨﴾ بَقِيتُ اللَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ  
وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ﴾ [هود: ٨٤ - ٨٥].

وإبراهيم أبو الأنبياء - عليه السلام - عندما قال له أبوه:  
﴿فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ [مريم: ٤١]، قال: ﴿... سَلَامٌ  
عَلَيْكَ سَتَتَّبِعُنَا لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي خَبِيرًا﴾ [مريم: ٤٢].  
وقال الله - عز وجل - موصياً موسى وهارون - عليهما

يقال: دارأته مداراة وداريته إذا اتقيته ولايته<sup>(١)</sup>.

قال ابن بطال: المداراة خفض الجناح للناس، ولين الكلام، وترك الإغلاظ لهم في القول. وقال ابن حجر: الدفع برفق<sup>(٢)</sup>.

### • أدلة مشروعيتها:

#### • من الكتاب:

قوله - تعالى -: ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَعْرِفَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل: ١٢٥].

وقوله: ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا تَحِبُّ إِلَيْهِ فَعَلِمَ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾ [قصص: ١٥].

وقوله على لسان مؤمن آل هرون: ﴿ اتَّقُوا رَبَّ لَعَلَّ أَنْ تُقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكْذِبْ فَكُذِّبْهُ فَإِنَّكَ بِنُصْحَةِ اللَّهِ وَاذْنِ الْحَقِّ بِنُصْحَةِ الْإِلَهِ الَّذِي يَهْدِي مَنْ يُشَاءُ ﴾ [آل عمران: ٦٨].

وقوله: ﴿ لَا يَتَّبِعُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أُولَئِكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَتَّبِعْ أَهْلَهُمْ فَلَا مَبْرَأَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً ﴾ [آل عمران: ٦٨].

وقوله: ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَفَلَهُ مَعْنَدِ اللَّهِ الْإِيمَانُ ﴾ [النحل: ١٠٦].

#### • من السنة:

عن أبي الدرداء - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّا نَكْثُرُ فِي وَجْهِهِ وَوَأَنَّ قُلُوبَنَا لَتَلْمَعُنُهُ»<sup>(٣)</sup>.

وعن السائب - رضي الله عنه - قال: أتيت النبي ﷺ، فوجدوا يشربون عليّ ويذكرونني<sup>(٤)</sup>، فقال رسول الله ﷺ: «أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِهِ»؛ قلت: صدق - يا أبي وأمي - كنت شريكاً، كنت لا تداري ولا تماري<sup>(٥)</sup>.

وعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «مداراة الناس صدقة»<sup>(٦)</sup>.

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال: «المؤمن السدي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من

(١) ج ٢، مادة: دار.

(٢) الفتوح: ١٠/٥٢٨.

(٣) أخرجه البخاري تعليقاً ورواه غيره، وقال الحافظ في اللئح: ٤٤٤/١؛ إما حسن أو صحيح.

(٤) يعني: يشرب.

(٥) ابن دؤاد رقم (٤٨٣٨)، والابن أبي في السلسلة الصحيحة ٣/٩١٧.

(٦) أخرجه ابن حبان في صحيحه: ٢/٢٦٦، وقال ابن طح في الألبان الشرعية ٣/٢٠٥؛ وهو حديث حسن، وقال الحافظ في اللئح: ١٠/٥٤٥؛ رواه الطبراني في الأوسط وسنده يرف من محمد بن لكثير ضعيف، وقال ابن عدي: أرجأه لا بأس به، وروى عنه الحسن منه.

المؤمن الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم»<sup>(٧)</sup>.

#### • من الآثار:

أما الآثار التي وردت في فضل المداراة وحاجة الناس إليها مع الأعداء والأصدقاء فكثيرة، ولكن نذكر منها ما تيسر<sup>(٨)</sup>:

قال أبو الدرداء لأم السدراء - رضي الله عنهما -: «إذا غضبتُ فمرصني، وإذا غضبت رصيتك، فإذا لم تكن هكذا ما أسرع ما تنفترق».

لوصلك الأزواج هذا السلوك إذا تفرق زوجان، ولتماسكت الأعرس، وحل الوثام مكان الخصام.

وقال معاوية - رضي الله عنه -: «لو أن بيني وبين الناس شعرة ما انقطعلت؛ قيل: وكيف قال؛ لأنهم إن مدوها خلتها، وإن خلّوها مدتها».

وقال الحسن البصري - رحمه الله -: «كانوا يقولون: المداراة نصف العقل، وأنا أقول: هي العقل كله».

وقال محمد بن الحنفية - رحمه الله -: «ليس يحكم من لا يماشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدأً، حتى يجعل الله له هرجاء» أو قال: «مضرجاً».

وقال الشافعي - رحمه الله -:

لما عفوت ولم أحقد على أحد

أرحمت نفسي من همّ العداوات

إنني أحبّي عدوي عند رؤيته

لأدفع الشر عني بالتحيمات

وأطهر البشر للإنسان أبضه

كانما قد حشا قلبي محبات

الناس داء، وداء الناس قريبهم

وفي اعتزالهم قطع المودات

وقال ابن حبان - رحمه الله -: «من التمس رضا جميع

الناس التمس ما لا يُدرك، ولكن يقصد المعافاة رضا من لا يجد من معاشرته بدأً، وإن دفعه الوقت إلى استحسان

أشياء من العادات كان يستقيحها، واستقيح الأشياء كان يستحسنها، ما لم يكن إثمًا؛ فإن ذلك من المداراة، وما أكثر

من داري فلم يسلم، فكيف توجد السلامة لمن لا يداري»<sup>(٩)</sup>.

(٧) الترمذي رقم (٢٥٠٧)، وابن ماجه (٤٠٢٣)، وأحمد ٤٢/٢، وقال محقق الألبان الشرعية: وأسنده صحيح.

(٨) الألبان الشرعية: ٣/٢٥٤. ربهجة للجلس الجلد الثاني من القسم الأول، ص ٦٦١ والمصنفات التي تليها. وموسوعة فطرة للتعظيم. ٨/٢٣١٧ والمصنفات التي تليها.

وقال الخطابي - رحمه الله :-

ما دمت حياً فدار الناس كلهم

فلما أنت في دار المدايرة

من يدر داري ومن لم يدر سوف يدر

عماً قليل نديماً للتدائمات

وقال ابن بطال المالكي - رحمه الله :- (المدايرة من

أخلاق المؤمنين، وهي من أقوى أسباب الألفة بينهم، فإن

قال بعضهم: إن المدايرة هي المداينة، فهذا غلط؛ لأن المدايرة

مندوبٌ إليها، والمداينة محزمة).

وقال الماوردي في «آداب الدنيا والدين»<sup>(١)</sup>: (إن الإنسان

إن كان مأموراً بتألف الأعداء، ومندوباً إلى مقاربتهم،

فلأنه لا ينبغي له أن يكون لهم راكباً، وبهم واقفاً، بل يكون

منهم على حذر، ومن مكربهم على تحرز، فإن العداوة إذا

استحكمت في الطباع صارت طبعاً لا يستحيل، وجبلة

لا تزول، وإنما يستتقي<sup>(٢)</sup> ويستدفع بها أضرارها كالنار

يستدفع بالماء إحرافها، ويستفيد به إنضاجها، وإن كانت

محرقة متاجبة في يابس الحطب لا يقرها إلا تالف، ولا

يدنو منها إلا هالك).

وقال بعض العلماء: «رأس المدايرة ترك المماراة».

وقال أبو الطيب:

ومن تكبر الدنيا على الحر أن يرى

صدوا له ما من صداقته بُد

وقد قيل: «اتسعت دار من يداري، وضاعت أسباب من

يماري».

### • بين المدايرة والمداينة:

المدايرة مندوبة مع الناس، سيما مع الأعداء، ومن يخشى

شره أو ضرره، والمداينة محرمة منه؛ عنها: فما الفرق

بينهما؟

الفرق الأساس بينهما أن المداينة تكون على حساب

الدين، والمدايرة تكون على أمر دنيوي، فالمداينة مرادفة

للتناق.

قال ابن بطال المالكي<sup>(٣)</sup>: (والفرق أن المداينة من

الدهان، وهو الذي يظهر على الشيء ويسترباطه، وشرها

العلماء بأنها ممانعة الناسق وإظهار الرضا بما هو فيه من

غير إنكار عليه، والمدايرة هي الرفق بالجاهل في التعليم،  
وبالفاسق في النهي عن فعله، وترك الإغلاظ عليه حيث لا  
يظهر ما هو فيه، والإنكار عليه بلطف القول والقليل، لا سيما  
إذا احتجج إلى تأليفه ونحو ذلك).

وقال ابن القيم - رحمه الله :- (المدايرة صفة مدح،  
والمداينة صفة ذم، والفرق بينهما أن المدايري يتلطف بصاحبه  
حتى يستخرج منه الحق، أو يردّه عن الباطل، والمداين  
يتلطف به ليقره على باطله، ويتركه على هواه؛ فالمدايرة لأهل  
الإيمان، والمداينة لأهل النفاق)<sup>(٤)</sup>.

### • بين المدايرة - التقية - عند أهل السنة، والتقية -

#### عند الشيعة:

المدايرة عند أهل السنة - وهي التقية - هي الرفق والتلطف  
لدفع شر الأعداء، والصبر على هدايتهم وإرشادهم؛ عملاً  
بقوله - تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولَ مِنْهُمْ كَقَوْلِ﴾ [آل عمران: ٧٨]، بعد  
أن نهامهم عن موالاة الكافرين رخص لهم في مدايرتهم إلى  
حين في حال الضعف والعجز.

أما التقية<sup>(٥)</sup> عند الرافضة فهي أن يُظهروا ولا سيما  
للسني ما لا يطنون؛ فهي دينهم الذي يدينون به وعقيدتهم  
التي عليها يمتدنون، ويسبب ذلك استجواز الكذب  
على أهل السنة وعلى أئمتهم من قبل، حيث زعم الكليني أن  
أبا عبد الله - جعفر الصادق - قال: (تسعة أعاشر الدين هي  
التقية، ولا دين لمن لا تقية له، والتقية هي كل شيء إلا في  
التييز والمسخ على الخفين).

وينسب الشيعة لبعض آل البيت - كذباً :- (من صلى وراء  
سني تقية فكانما صلى وراء نبي).

لقد فسر الشيعة جلّ تصرفات أئمتهم على ضوء  
هذه الفرية؛ فمكوت عليّ مثلاً على أبي بكر وعمر  
وعثمان - رضي الله عنهم جميعاً - ومبايعته لهم تقية،  
ومصالحة الحسن لمعاوية - رضي الله عنهما - كان تقية،  
مما جعل المستشرق المجري «جولد زهر» يسخر منهم قائلاً:  
(من اليسير أن تتصور أي مدرسة للمخالطة والغدر تتلوي  
عليها تعليم مبدأ التقية الذي أصبح ركناً من أركان المذهب  
الشيعة)<sup>(٦)</sup>.

(٤) الدرج لابن القيم، ص ٢٠٨.

(٥) انظر: ضحى الإسلام لأحمد أمين، ٢٤٧-٢٤٩، ومناهج السنة لابن هبة: ١/ ١٢٠، بتحقيق: محمد رشاد سالم.

(٦) مناهج السنة فضلاً عن كتاب العقيدة والطريقة في الإسلام، ص ١٨١.

(١) ص ٢٢٣.

(٢) من إلهام حكما القدر، أي: غلط.

(٣) الفتاوى، ١/ ٢٨-٢٩.

ومما يدل على تمكن هذه العقيدة عند أئمة الشيعة وعامتهم ما اكده الخميني من أن التقية أمر عقدي، حيث قال: (إن كل من له أقل قدر من التعلُّل يدرك أن حكم التقية من أحكام الإله المؤكدة، فقد جاء أن من لا تقية له لا دين له)<sup>(١)</sup>.

### • من يتقني مداراتهم:

المدارة مندوب إليها، وتستحب مع جميع الخلق، سيما

مع من يلي:

- ١ - الكافر.
- ٢ - الحاكم الجبار المتسلط.
- ٣ - المؤلفة قلوبهم.
- ٤ - الزنديق والمتبع المتبوع.
- ٥ - المعتد المتعصب.
- ٦ - العالم للاستفادة من علمه.
- ٧ - الصديق.
- ٨ - العدو.
- ٩ - الزوج.
- ١٠ - المريض.
- ١١ - الناجل.

قال القاضي أبو يوسف - رحمه الله -: (خمس يجب على الناس مداراتهم: الملك المتسلط، والقاضي المتأول، والمريض، والمرأة، والعالم ليقبض من علمه)<sup>(٢)</sup>، وقد استحسن ذلك الإمام أحمد منه.

### • نماذج من مداراة الرسل وأتباعهم للأعداء من الكفار ومن يخشى شرهم:

لقد سلك الرسل والأنبياء - عليهم السلام - هذا المسلك مع أعدائهم، ودفعوا به كثيراً من الشرور عن أنفسهم وعن أتباعهم، سيما في بدايات أمر دعوتهم.

بل إن الله - عز وجل - لم يأذن لنبيه محمد ﷺ في جهاد الدفع إلا بعد أن قويت شوكة المسلمين وقامت دولتهم، وما الأمر بعدم الجهر بالدعوة في السنوات الثلاث الأولى من البعثة إلا لكف الأذى ودفع الشر ومدارة حزب الشيطان، ولا فإنه لو جهر بدعوته من أول يوم لقضي عليها، ولكيبت في مهدها؛ فسبحان من شرع المدارة لمداخلة شر الأعداء،

وصلى الله على رسولنا الذي أنزل فيه: ﴿ومن أحسن قولاً من دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين﴾ (فصلت: ٣٣).  
سنشير إلى بعض النماذج من مداراة الرسل وأتباعهم الأعداء: درأً لشرهم، ورغبة في هدايتهم، وحفاظاً على أتباعهم، لعل الله ينفع بها في هذا العصر؛ عصر الغربة عن الإسلام؛ بدأ الإسلام غرباً وسيعود غرباً كما بدأ، فطوبى للفرياء<sup>(٣)</sup>، وتذكيراً لأمرهم وقاعدة أسامية: «لا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها».

#### ١ - نبينا محمد ﷺ:

كانت المدارة السمة المميزة لسلوك نبينا محمد ﷺ مع أعداء الدعوة التريصين بها الدوائر من اليهود، والمنافقين، والحمقى من المشركين، والمؤلفة قلوبهم، وأجلاف الأعراب، سيما في أول الأمر؛ ويدل على ذلك:

- ١ - عدم قتله ابن الصياد وقد ادعى النبوة؛ خوفاً من أن يثير على أتباعه شر اليهود.
- ٢ - عدم قتله إمام الكفر والنفاق عيسى بن أبي بن سلول وتلقفه به؛ حتى لا يثير عليه قومه وعشيرته.
- ٣ - حبه موافقة أهل الكتاب عندما هاجر إلى المدينة؛ ظناً منه أنهم أقرب إليه من المشركين وتأنفاً لهم.
- ٤ - عدم قتله من مسخره - اليهودي ليبيد بن الأصم - واكتفى باستخراج السحر وغسله.
- ٥ - عدم قتله اليهودية زينب أخت مرحب التي قدمت له الشاة المسمومة بغيره وركزت السم في كفها عندما علمت أنه يفضل من الشاة الكف.
- ٦ - عدم إعادة بناء الكعبة على قواعد إبراهيم - عليه السلام - بعد أن عزم عليه؛ تأثفاً لتقريرش ورحمة بهم حتى لا يظنوا به ظن السوء؛ فقال لعائشة - رضي الله عنها -: «يا عائشة! لولا أن قومك حديث عهد بشرك لهدمت الكعبة فالتفتها بالأرض وجعلت لها بابين؛ باباً شرقياً وباباً غربياً، وزدت فيها ستة أذرع من الحجر؛ فإن قريشاً اقتصرحتا حيث بنت الكعبة<sup>(٤)</sup>».

٧ - إعطاء المؤلفة قلوبهم في غزوة حنين وغيرها لكل واحد منهم مائة من الإبل؛ تأثفاً لهم وحرصاً على أن يدخل الإيمان في قلوبهم، بل أعطى صفوان بن أمية وأدياً من الإبل

(٣) قال في معانيه: ٧/ ٢٨٠: رجا أحمد، والغازي، وأبو يعلى، ورجل أحمد رأيي يعلى رجال الصحيح.

(٤) صحيح مسلم، رقم الحديث (١٢٣٢).

(١) كشف الأسرار الخميني، ص ١٤٨.

(٢) الآداب الشرعية، ٢/ ٤٥٩.

وورادياً من النعم حتى أسلم وحسن إسلامه ودعا قومه إلى الإسلام قائلاً: **إِنْ مَعَكُمْ عِطَاءٌ لَا يَخْشَى الْفَقْرَ: بَعْدَ أَنْ قَالَ: جِئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ خَيْرِ النَّاسِ.**

٨ - تحرّجه من زواج زينب بنت جحش - رضي الله عنها - بعد أن طلقها ابنه بالتبني زيد بن حارثة - رضي الله عنه - خشية أن يتحدث الناس أن محمداً تزوج زوجة ابنه بالتبني، ولكن ربه أمره بذلك إبطاً لهذه العادة.

٩ - أمره ﷺ بالصبر على أمراء الجور وبالصلاة خلفهم وإن أُخروها.

وأدلة ذلك ذلك صحيحة ومتوفرة.

١٠ - تهنئته وإنسانه في وجه عبيته بن حصن؛ اتقاء شره وخشية أن يؤلّب عليه قومه وعشيرته، بعد قوله: «أثذّبوا له! بش أخو العشيرة»، مبرراً ذلك بقوله: «إِنَّا نَهَشُ فِي وَجْهِهِ قَوْمَ قَوْلُونَا لَتَنفَعَهُ».

خُرج البخاري في صحيحه<sup>(١)</sup> عن عروة بن الزبير - رضي الله عنهما - أن عائشة - رضي الله عنها - أخبرته أنه<sup>(٢)</sup> استأذن فقال ﷺ: «أثذّبوا له! نهش ابن العشيرة، أو بش أخو العشيرة»، فلما دخل الآن له الكلام، فقلت له: يا رسول الله! قلت ما قلت، ثم التفت له في القول؟ فقال: «يا عائشة! إن شر الناس منزلة عند الله من تركه أو ودعه الناس اتقاء فحشه».

١١ - خص مخزومة والد المنصور بقباء لِحِدَّة في لسانه؛ خُرج البخاري في صحيحه<sup>(٣)</sup> عن ابن أبي مليكة: أن النبي ﷺ أهديت له أقيبة<sup>(٤)</sup> من ديباج مزرة بالذهب، فقسمها في أناس من أصحابه، وعزل منها واحدة لمخرمة، فلما جاء قال: «خبأت هذا لك»، قال أيوب: وكان في خلقه شيء.

قال الحافظ ابن حجر ملقاً على هذين الحديثين ومعللاً مداراته ﷺ لهما: (إنما قيل في مخزومة ما قيل لما كان في خلقه من الشدة، فكان لذلك في لسانه بذاة، وأما عبيته فكان إسلامه ضعيفاً، وكان مع ذلك أروع فكان مطاعاً في قومه<sup>(٥)</sup>).

هذا قليل من كثير، إذ لم يكن هدفنا الإحاطة بكل من داراهم الرسول ﷺ، ولكن قصدنا الإشارة والتنبيه إلى ذلك.

### ب - إبراهيم، عليه السلام:

تتجلى مداراة إبراهيم - عليه السلام - الأعداء في ثلاثة أمور، هي:

١ - قوله لقومه: ﴿إِنِّي سَمِيْعٌ﴾ [الصافات: ٨٩].

٢ - وقوله لقومه كذلك: ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُكُمْ هَذَا﴾ [الأنبياء: ٦٢].

٣ - وقوله لطاغية مصر عندما أراد أن يأخذ زوجته سارة: «إِنَّا أَخْتِي».

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمْ يَكْذِبْ<sup>(١)</sup> إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ - قَطٍ إِلَّا ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ: ثَنِينَ فِي ذَاتِ اللَّهِ، قَوْلُهُ: «إِنِّي سَمِيْعٌ»، وَقَوْلُهُ: «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُكُمْ هَذَا»، وَوَاحِدَةً فِي شَأْنِ سَارَةَ<sup>(٢)</sup>، فَإِنَّهُ قَدِمَ أَرْضَ جَبَارٍ وَمَعَهُ سَارَةُ، وَكَانَتْ أَحْسَنَ النَّاسِ، فَقَالَ لَهَا: إِنَّ هَذَا الْجَبَارَ إِنْ يَعْلَمُ أَنَّكَ أَمْرَأَتِي يَغْلِبُنِي عَلَيْكَ، فَإِنْ سَأَلَكَ فَأَخْبِرِيهِ أَنَّكَ أَخْتِي فِي الْإِسْلَامِ، فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ مَمْلُوعاً شَرِيّاً وَغَيْرِكَ...» الحديث.

### ج - شعيب، عليه السلام:

وقد سبق ما قاله شعيب - عليه السلام - مداراة لقومه: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلَأَكُمْ إِلَى مَا أَنَاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ﴾ [هود: ٨٨].

### د - مداراة بعض الصحابة بعض أئمة الجور بالصلاة خلفهم:

كان عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - يصلي خلف الوليد بن عقبة بن أبي معيط، وكذلك صلي أنس بن مالك وعبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - خلف الحجاج بن يوسف، مع فضلهم ومبايقتهم، وتفاوت ما بين هؤلاء وبينهم.

### هـ - مداراة بعض أئمة أهل السنة أئمة أهل البدع في مسألة خلق القرآن<sup>(١)</sup>:

لقد دارى وورى بعض أئمة أهل السنة أمثال يحيى ابن معين وصلي بن المديني وغيرهما في فتنة خلق القرآن التي ابتدئها أهل الأهواء من المعتزلة وهما: أحمد بن دؤاد

(١) لقد مرّس إبراهيم، ويطلق الكتب على التعريض مجازاً.

(٢) وهي في ذات الله.

(٣) انظر: البناية والنبأ، الحافظ ابن كثير، المجلد ٣، ٢/٣١٢.

(١) البخاري، رقم (٦١٣١).

(٢) أي: عبيته بن حصن.

(٣) رقم (٦١٣٢).

(٤) جمع قباء من حير.

(٥) لائق، ١/٥٩٩.



ويشير الميرسي - عليهما من الله ما يستحقانه - وغررا بها بعض خلفاء بني العباس: المأمون، والمعتصم، والواثق، وثبت في ذلك من ثبت من أمثال: الإمام أحمد، وأحمد بن نصر الخزازي، والبيوطي تلميذ الإمام الشافعي، وغيرهم كثير، انتصاراً لذهب أهل السنة ولعقيدة أهل الإسلام، حتى رفع الله الفتنة على يد الخليفة العباسي المتوكل - رحمه الله - كما ذكر ذلك مؤرخو الإسلام: الطبري، وابن كثير، والنهبي، وغيرهم.

### و. مداراة بعض العلماء والفقهاء الذين خرجوا مع ابن الأشعث على الحجاج:

قال ابن كثير: (قال ابن جرير: ولما هُزمت الأسارى على الحجاج قُتل أكثرهم وعُصا عن بعضهم، وقد كان الحجاج يسوم ظهره على ابن الأشعث نادى مناديه في الناس: من رجع فهو آمن، ومن لحق بمسلم بن قتيبة بالري فهو آمن، فلتحق بمسلم خلق كثير ممن كان مع ابن الأشعث، فأمعنهم الحجاج).

إلى أن قال: وكان الشعبي من جملة من صار إلى مسلم ابن قتيبة، فذكره الحجاج يوماً، فقليل له: إنه سار إلى مسلم ابن قتيبة، فكتب إلى مسلم أن ابعت إليّ بالشعبي.

قال الشعبي: فلما دخلت عليه سلمت عليه بالإمرة، ثم قلت: أيها الأمير! إن الناس قد أمروني أن أعتذر إليك بغهر ما يعلم الله أنه الحق، وأيم الله! لا أقول في هذا المقام إلا الحق كائناً في ذلك ما كان، وقد والله تمردنا عليك، وخرجنا وجهدنا كل الجهد فما ألونا، فما كنا بالأقوياء الفجرة، ولا بالأتقياء البررة، وقد نصرنا الله علينا، وأظفرك بنا، فإن سملوتنا فبذنونا وما جرت إليه أيدينا، وإن عصوت عنا فبجلمك، وبعد ذلك فالحجة علينا.

فقال الحجاج: أنت والله يا شعبي أحب إليّ ممن يدخل علينا يقطر سيفه من دماءنا، ثم يقول: ما فعلت ولا شهدت، قد أمّنت عندنا يا شعبي!

قال: فانصرفت، فمسيحت قليلاً، فقال: هلن يا شعبي! قال: فوجل لذلك قلبي، ثم ذكرت قوله: قد أمّنت يا شعبي! فاطمأنت نفسي. قال: كيف وجدت الناس بعدنا يا شعبي؟ قال: وكان لي مكرماً قبل الخروج عليه، فقلت: أصلب الله الأمير، قد اكتحلّت بدمك المسهر، واستوعرتك المسهل،

واستوحشت الجناب، واستخلصت الخوف، واستحلّيت الهمة، وفقدت صالح الإخوان، ولم أجد من الأمير خلفاً، قال: انصرف يا شعبي! فانصرفت<sup>(١)</sup>.

### • الخلاصة:

الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي يعتزلهم ويمتزل تعليمهم وأمرهم ونهيهم كما أخبر الصادق، ولا بد لمن يخالط الناس أن يداريهم ليدفع شرهم ويتمكن من هدايتهم: فلولاً مداراة الرسول ﷺ الأعداء من اليهود والنفاقين، وصبره على الأعراب الغلاظ الجفاة؛ لما تمكن من نشر دعوته، وتأمين أصحابه، سيما في بداية أمره، ولهذا كان ينهاهم عن مواجهة الأعداء، ويأمرهم بالصبر والاحتساب، ويذكرهم بما لاقاه أتباع الرسل من قبل، ويحذرهم من الاستعجال، وينهاهم عن التهور والارتجال.

عن خباب بن الارت - رضي الله عنه - قال: شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة، قلنا: ألا تستصبر لنا، ألا تدعو الله لنساء قال: كان الرجل فيمن هلكم يعفر في الأرض فيجعل فيه، فيجاء بالفتنار، فيوضع على رأسه، فيشق بالثنتين، وما يصده ذلك عن دينه، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم أو عصب، وما يصده ذلك عن دينه، والله ليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صفاء إلى حضرموت لا يضاف إلا الله - عز وجل - أو الذئب على غنمه، ولكمكم تستعجلون<sup>(٢)</sup>.

لم يتمكن الكفار من الوصول إلى ما أرادوا إلا بالتخطيط والتدبير، وبالتفكير الطويل، ويوضع الخطط ومرحلتها، وباستغلال الفرص وانتهازها.

وأخيراً: ينبغي على المسر أن يؤمن بالله ثم يستقيم على الصراط المستقيم، وأن يحذر الركوب إلى أسلوب التنازلات والمساومات، وأن يعمل لإعلاء كلمة الدين والتعظيم للمسلمين، وليس عليه إدراك النجاح: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا لِي سِرِّ اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرِسَالَاتِ الْبُحْرَانِ﴾ [التوبة: ١٠٥].

والله الموفق للخيرات، وصلى الله على محمد الداعي إلى جميع المكرامات، وعلى آله وأصحابه ومن والاهم حتى الممات.

(١) البداية والنهاية، لابن كثير، جلد ٥، ٤٩/٥٠.

(٢) تجريد المروغ لأحاديث الجاهل للصحيح للبيهقي، رقم ٥٠٨.

# حياة القديس

إبراهيم بن صالح الدخيم

edd@gawab.com

والدعوى والأمانى الزائفة التي لم تُبنَ على أساس ثابت ولم يسبق لها إعداد كاف؛ تتبخر يوم تغلي القصور. ويوم تشب نار الحرب تخف أقدام اللاهين اللاعبين للهرب لا للإقدام. (إن الاستعمار لا يكثر بالمسلم الذي يعتبر العبادة عادة، ويكتفي بأداء العبادات وتلاوة الأوراد، ثم ينصرف إلى أهله ليأكل وينام، ولا يغزو ولا يحدث نفسه بالفرو ولا يهجم أمر المسلمين؛ هذا النوع من المسلمين يهاند الاستعمار ويهاند الاستعمار، ولا يشكل خطراً على المستعمرين).<sup>(١)</sup>

لقد جاء بنو إسرائيل إلى نبيهم وقد خرجوا في مظاهرة حاشدة، وارتفعت منهم الأصوات بالتدييدات شديدة الهمجة، مطالبين بالجهاد ومداومة الظلم: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَا أَمْسَلُ مِنْ نَبِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لَنَبِيٍّ لَّهُمْ ابْنَتْ لَنَا نَكَاحًا فَلَمْ يَكُنْ مِنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٤٦]، هاجبهم نبيهم: ﴿قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ [البقرة: ٢٤٦] فجاء الرد منهم بمثلوه الحرقة ويشمله الألم: ﴿قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءُنَا﴾ [البقرة: ٢٤٦] لقد أخرجتهم الحماسة الثائرة، والمواطف الجياشة التي لم تخضع يوماً ما لاختبار، ولم تكن نتاج تربية جادة؛ فخرجت نبرات الصوت المنندة غير المتناغمة مع نبضات القلب المردود وخطبات الضمير الوجلي: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا لِقِيلٍ يَنْهَاهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٤٦]، أين الحماسة؟ أين الأصوات الثائرة والخطابات النارية؟ لقد ذهبت كلها أدرج الرياح حين لم يكن لها رصيد يدعها في الداخل. ومن ضنفت قلبه أعياء المسير، فإنما السير سير القلب؛ كما يوصي الكيلاني - رحمه الله - بذلك فيقول: «يا غلام! هُتَّ اللسان بلا عمل القلب لا يخطيك إلى الحق خطوة، إنما السير سير القلب»<sup>(٢)</sup>، هذا مع فقه اللسان؛ وكيف يصيح الجاهل دون فقه؟

حديثي اليوم لا تجده في مسند الجبناء، ولا في معجم القاعديين، ولا في صحف المنافقين. إنه حديث رواء الثقاة الأثبات، ومسطرته يراغ أهل الشجاعة والثبات، وضمتته بين جنباتها كتب الصحاح، حديث أخرجه الإمام مسلم عن محمد ابن عبد الرحمن بن سهم الأنطاكي قال: أخبرنا عبد الله بن المبارك عن وهيب المكي عن عمر بن محمد بن المنكر عن مُمَسِّي عن أبي صالح عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه، مات على شعبة من نفاق»<sup>(٣)</sup>.

وإذا كان الحديث إلى النفس بالجهاد والغزو لا يعني المجازفة والتهور واستجلاب البلاء واستباق الخطوات؛ فإنه لا يعني أبداً إمرار الحديث على النفس كمر المسحاح مرة في المرة وربما كان ذلك في المنام لا اليقظة؛ ثم يركن إلى الدنيا ولمذاتها ليمسى حديث النفس عند أول غمسة فيها. إن حديث النفس بالفرو - السذي ينجي صاحبه من النفاق - يعني أموراً عملية ودلائل حالية تدل عليه، تبقى معها النفس في حالة من التاهب واليقظة والتذكر الدائم، مع استعداد تظهر مقدماته للبدل والتضعية متى لحِمَ السيف بالقنا، وشبَّت نار المحمة، واشتعل وطمس المعركة. يقول أحد الدعاة - رحمه الله - : (استطيع أن أصور المجاهد: شخصاً قد أعد عُدَّته، وأخذ أهْبَتَهُ، ومك عليه الفكر فيما هو فيه نواصي نفسه وجوانب قلبه؛ فهو دائم التفكير، عظيم الاهتمام، على قدم الاستعداد أبداً، إن دعي أجاب، أو نودي لبس، غُدَّوه ورواحه وحديثه وكلامه وجِدَّه ولبه لا يتمدى الميدان الذي أعد نفسه له). ويقول: (المجاهد الذي ينال ملء جفنيه، ويأكل ملء ماضيه، ويضحك ملء شديقه، ويقضي وقته لاهياً لاهياً عابثاً؛ فهذه أن يكون من الفائزين أو يُكْتَبَ في عداد المجاهدين)<sup>(٤)</sup>.

(١) السبيعي في رسالة للسجد العسكرية، محمود شيت خطاب، ص ٥٤  
(٢) المراقب الرابع، ص ٤٤

(٣) مسلم، ١٩١.  
(٤) القارئ، جاسم الياسين، ص ٤٠ - ٤١



الأعباء، إن الذي لا يكون في الصف الأول في الصلاة لن يكون في الصف الأول في الجهاد، والذي لا يصلي الفجر مع الجماعة لن يحمل راية النصر يوم المصمة، ومن صام جوفه عن الحرام صمدت جوارحه.

من قال: **حي على الصلاة**

يقول: **حي على الكفاح**

إن (الذين تروا) على الذكر الحكيم لم يهزموا أمام اليهود وأعدائهم في كل زمان. وفي الوقت الذي يترى فيه العرب على القرآن؛ فحق اليهود أمامهم الذلة. ولكن جاريهم الذين استوا في جنديّة الشيطان مع عدوهم؛ فكانت الغلبة للوقّة المادية والمكر السياسي أو الحربي<sup>(١)</sup>.

**ثالثاً: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:**

من صفات المؤمنين الذين اشتري الله نفوسهم أنهم: ﴿الْأَبْرَارُ بِالْمُنْغَرِبِ وَالْثَائِرُونَ عَلَى الْمُكْرَبِ﴾ [الزّمر: ١١٢]. إن الفساد إذا ظهر واستشرى في المجتمع أحدث من الآفات ما أقدم عن الصالحات، وأخذ عقاباً لذلك الصالح والطالح، ووقع البلاء، وعصت اللعنة، ونزع من الهيبة، ولحقنا الذل والهوان، وسرنا هزيمة للذئاب العاوية العادية. قال أبو عبد الرحمن العمري الزاهد: (من ترك الأمر بالمعروف وخوف المخلوقين؛ نزع منه الهيبة، فلو أمر ولده لاستخف به)<sup>(٢)</sup>.

وإذا كان من يمد طرفه إلى الحرام يصاب بالمعزج والجبن من الصنع بالحق وإنكار المنكر عقوبة له على فعله؛ فكيف به في وجه العدو؟

مَنْ مَدَّ طَرْفَهُ لَفَرْطِ الْجَهْلِ نَحْوَهُ هَوَى

أخضى على الحق يوماً وهو خزيان

(وكيف يقف الصف المخلخل الذي يبتعد أفراده عن الله بترك طاعته والولوغ في مستنقع معاصيه، ولا يوجد فيه من يقف لله؛ فيأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، كيف يقف هذا النصف في وجه عدوه مجاهد في سبيل ربه؟)<sup>(٣)</sup>.

**رابعاً: الدعوة والتعليم والتربية الجادة:**

﴿وَالْخَافِرُونَ يَحْسَبُونَ اللَّهَ﴾ [الزّمر: ١١٢]. إن من أعظم ما تحفظ به حدود الله تعلّم الدين وتعليمه، والدعوة إليه، والتربية على منهاجه، وإلا غابت معالته واندرست حدوده. إن الدعوة والتعليم والتربية الجادة هي خط الإمداد الأول للجهاد؛ إذ (إن من أعظم أصول الإصلاح والجهاد التربية الدينية،

والإهتمام التام والاعتناء الكامل بشياب الأمة؛ فإنهم محل رجائها، وموضع أملها، ومادة قوتها وعزها، وبإصلاح تربيتهم تصلح الأحوال، ويكون المستقبل خيراً مما قبله. فعليهم أن يروهم تربية عالية، ويثبوا فيهم روح الدين وأخلاقه الجميلة، والحزم والعزم، وجميع مبادئ الرجولة والفتوة والمروءة، وأن يدربوهم على الصبر وتحمل المشاق الذي يفرض على النجاح والمثابرة في كل عمل نافع، ويحذروهم من الجبن والكسل، والسير وراء الطمع والمادة، والانطلاق في المجون والهزل والدعة؛ فإن ذلك مدعاة للتأخر الخليل<sup>(٤)</sup>.

إن المناهج الهشة والتربية الرخوة لا يمكن أن تخرج من بين أروقتها شخصيات جادة ذات مواقف قوية، فالحياة المترفة لا تلد إلا الأجنة الرخوة. يقول أفلاطون: «الشذائد تصلح من النفس بمقدار ما تُفسد من النفس بمقدار ما يصلح من العيش»<sup>(٥)</sup>. لقد امتع بنو إسرائيل عن دخول الأرض المقدسة؛ لأن نفوسهم قد ألفت الذل والهوان، فكذب الله عليهم التيه في الصحراء وحرم دخول بيت المقدس (على هذا الجيل منهم؛ حتى تثبت نائبة جديدة، وحتى ينشأ جيل غير هذا الجيل، جيل يعتبر بالدرس، وينشأ في خشونة الصحراء وحريتها؛ صلب العود، جيل غير هذا الجيل الذي أفسده الذل والاستبعاد والطفان في مصر، فلم يمد يصلح لهذا الأمر الجليل)<sup>(٦)</sup>.

لقد تفتّن نور الدين، ثم من بعده صلاح الدين - رحمهما الله - لضرورة إصلاح التعليم، وتقوية التربية في النفوس، ونقل الأمة من حياة الترف والدعة إلى حياة الجد والعزم والتصميم، فكان لجهودهم المباركة أكبر الأثر في قوة دين الأمة وصحة عقيدتها، حتى كان ذلك بمثابة الإعداد والتهيئة للنصر القادم والفتح المبين، لقد استبدلت مناهج التصوف<sup>(٧)</sup>

(٤) وجوب التعاون بين المسلمين ومعرض الجهاد الديني، عبد الرحمن السعدي، ص ١٧.

(٥) لا تحزن، د. عاتق القرني، ص ١٧١.

(٦) الطال، ٧/ ٨٧١.

(٧) لم يكن التصوف الذي اجتاحت العالم الإسلامي على مرّق وأحد من الجهاد ومجاهبة للمعصية، لأن الطوائف التي تبنت جهاد الصغائر لم تكن قادرة على الدفاع عن الأمة لاختلاف النهج عندها. أما الطوائف التي مالأت الصغائر بمقتضى من بلاد المسلمين؛ لشيء يندى له الجبين من الإهانة للجهاد؛ فقد كان هبوط البكر الخائزين في الجوار - في الوقت الذي ارتفعت فيه رايات الجهاد لخلافة الاسلام - يلوهم بتكاتف عرائض برقياتهم ويملأونها بالسكر والذلل لفرسا يسلمهم مسلحين للنهب، حتى قال الحاكم الفرنسي في الجزائر: إن الحكومة الفرنسية تعلم ذرية من ذرية الطرق أكثر من تعظيمها للثقة بجهودها وقوادعها، وإن الذي يمارب الطرق إنما يمارب فرنسا!

انظر مزيد من التفصيل: كتاب الانتماءات العقيدية والعلمية في القرنين ١٢-١٤ الهجري، لطفي الخزامي، ١/ ٢٣٧-٢٤٦.

(١) تربية الإسلام وإعداداته للتحرر، عبد الرحمن النورسي، ص ١٨٨.

(٢) مشكلات محيطة من حياة السالطين، لعل، ١/ ٨٣.

(٣) الجهاد في سبيل الله؛ حقيقته، بغايتة، للنادي، ١/ ٢٤٤.

(المقدمة) والمواظب (الباردة) <sup>(١)</sup> بمنهج تزيد من حرارة الأمة وحرارتها؛ فأقيمت المدارس، وانتشرت دروس أهل العلم تفرس في التماس عقيدة التوحيد الصافية، وارتفع سوق الدليل، وانزوى التقليد جانباً، وعاد ثوب الاجتهاد للأمة.

واليوم كم هو اللوث في العلوم والمعارف، وك لا انتشار الخرافة في البلدان الإسلامية من أثر في ركود سوق الجهاد! وك هو التخصير في بيان أصول الدين انشغالا بالجزئيات، حتى لتجد من أهل العلم من يتجاوز (كتاب الجهاد) إذا مر به بعصبة عدم الحاجة إليه، وأنه من فضول العلوم حتى يأتي وقته <sup>(٢)</sup>، ونسي أنه لا يراد من دراسته معرفة أحكامه فحسب؛ بل يراد مع ذلك بث الروح الجهادية في الأمة وتحديث النفس بالفرز على أقل تقدير.

### خامساً: الزهد في الدنيا ومتها:

إن من تعلقت نفسه بالدنيا وزخرفها واستحوذت عليه بحديتها؛ عجز عن مفارقتها، وصار أسيراً لها يصعب عليه الفكالك منها. ولا يصلح للفرز رجل قد تعلق نفسه بدنيا. في الصحيح أن نبياً من الأنبياء غزا بقموه فقال لهم: (لا يتهمني رجل مأكلاً بغيره) وهو يريد أن يبين بها أن لا يبين بها، ولا أحد بنى بيتاً ولم يرفع سقفها، ولا أحد اشترى غنماً أو خيلاً وهو ينتظر ولاها. فقروا: هذا من القرية التي يريد وقت صلاة المصبر أو قريباً من ذلك، فقال للشمس: إنك مأمورة وأنا مأمور، اللهم اجعلها علينا فحسبت حتى فتح الله عليه <sup>(٣)</sup>، فعين يكون عند الأمة استعداداً لتخلي عن الدنيا وزخارفها وملذاتها، والتضحية بذلك كله في سبيل الله، عندها تكون قادرين على أن تواجه عدونا ونستعيد أجداناً وعزلاً وتاريخنا.

ولما كانت الدنيا تشكل شيئاً كبيراً عند اليهود كان الموت من أكره الأمور وأشدها عندهم: ﴿وَتَجِدُهُمْ أَخْرَجَ النَّاسَ عَلَى خِيَابَةٍ﴾ [البقرة: ٩٦].

(١) والتي تجعل اعتماد المسلم مقتصراً بما فوق الأرض (الجنة) وما تحتها (النار).  
(٢) دون أن يكون له شغل بما فوق الأرض، لتبقى الخلافة في الأرض وكأنها ليس شيئاً للمسلم. وإنما أرتي هؤلاء من نفس أنهم لشغل هذا الدين لجميع جوانب الحياة.

(٣) هذا إن صح التعليل، ولا لائق بالاع يشهد انتشار الجهاد في الممورة، مما يهتم على أهل العلم والمكة أن يكون لهم دور في تروجه الجهاد، ونشر ثقافته المستمدة من الكتاب والسنة وتحرير المسائل في ذلك؛ ولا قام به ناقص العلم قبل الراجية، بلقر ابن عثيمين - رحمه الله - كما استهوت كتاب الجهاد، فكانت تقصا. أين الجهاد؟ وما محلها في أن نبعث في الجهاد؟ وسبب ذلك أنه لا يوجد جهاد لم يأ حصل الجهاد في الوقت الأخير. عرفنا مثل هؤلاء، وإنه كان ينبغي أن تعرف أحكام الجهاد تماماً.

فتح المعقود السفارينية، ص ٦٦١، ط ١ منار الوطن.  
(٣) البخاري (٣١٤٠) ومسلم (١٧٤٧).

إن من يعمر قصرًا فينشغل بتزيينه وتجميله ليس كمن يبنسي بيتاً يستتره ويكفه عن حر الشمس ويعمه من برد الشتاء. وواقع الحال شاهد على ما نقول: فكم رأينا ممن فتح الله عليهم في الدنيا انشغلوا بها عن جهاد الدعوة والبلاغ! فالزاهد في الدنيا الأخذ منها بنصيب هو الذي يتركها متى أخسج الأمر. والزهد لا يعني اعتزال الناس والقعود في البيت، وإنما يعني مزيد الجهد والعمل، وهكذا كان ﷺ: فقد كان أزهد الناس، ومع ذلك كان أحرصهم على الدعوة والبر والجهاد. علق الإمام الذهبي على قول شقيق البليخي في الزهد، فقال: (وقد ذكر عن شقيق مع انقطاعه وزهده أنه من كبار المجاهدين في سبيل الله، وكذلك فليكن زهد الأولياء) <sup>(١)</sup>.

ومن الزهد في الدنيا أن تبتلها رخصة في الرخاء؛ فإن الذي يمجز عن ديناره في الرخاء سيمجز عن دمه في الشدة، والذي يمجز عن بذل وقته للدعوة سيمجز عن بذله في ساح الجهاد، (فالشع يبرز الهلع في القلب بحيث يجعل صاحبه فقير القلب مهما كان عنده من الفنى والثروة) <sup>(٢)</sup>. قال أحمد ابن خالد الأحول الكاتب: (من لم يقدر على نفسه بالبذل لم يقدر على عدوه بالقتل)، علق الذهبي فقال: الشجاعة والسخاء أخوان؛ فمن لم يهد بهال هن يوجد بنفسه <sup>(٣)</sup>.

وحسب المال كما أنه يبعد عن الجهاد فإنه يوقف استمرار مشروعه المبارك؛ فعين أكثر المسلمين القول بعد فتح الأندلس <sup>(٤)</sup> تراجع الفتح الإسلامي؛ فإنه (من منة مئة الهجرية حتى أواخر القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين الذي استعمرت فيه أكثر البلاد العربية، جرت معارك دهائية عدا فتح «صقلية» وفتح «القسمطنينية» وميض الأقطار الأوروبية) <sup>(٥)</sup>.

لقد هُزم المسلمون في أحد ثلثاً مالت نفوسهم إلى الفنائم فانزل الله قوله: ﴿فَبِمَكْرَمِ بُرِيدِ الدُّنْيَا وَبِمَكْرَمِ بُرِيدِ الْآخِرَةِ﴾ [آل عمران: ١٥٢]، كدح من العتب وبيان سبب الضعف والهزيمة.

والله - تعالى - أعلم، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين.

(١) تاريخ الإسلام وفيات (١٠٩١-٨٢٠هـ)، ص ٢٢٩.

(٢) تربية الإسلام والمجاهدين، عبد الرحمن الموسوي، ص ٢١٤.

(٣) سيد أعلام النبلاء، ١/٣٦٦.

(٤) انظر: تاريخ ابن الأثير، لمحات من القرنين وتسعين للهجرة.

(٥) الوسيط في رسالة المسجد العسكرية، محمد شبيب خطاب، ص ١٤.

لقد قال ﷺ حين سألته عمرو بن عبسة - رضي الله عنه - وهو نائمٌ يَزَلُّ في مكة: بِمَ أُرْسِلَك الله؟ قال: «أُرْسِلْتُ بصلّة الأرحام، وَكُفْرِ الأولاد، وَأَنْ يُؤَخَّذَ اللهُ وَلَا يُشْرَكَ بِهِ شيء»<sup>(١)</sup>.

وحين كان المشركون يُسألون عن دعوته كانوا يجيبون: يأمرنا بالصديقة والصلّة. وفي حديث أبي ذر - رضي الله عنه - وهو في مبدأ الدعوة: «رأيتُه يأمر بمكارم الأخلاق»<sup>(٢)</sup>.

بل إنه ﷺ جعل البناء الخُلقي من مقاصد بعثته: «إنما بُعثت لأتمم صالح الأخلاق»<sup>(٣)</sup>.

وربط ﷺ الأخلاق بالإيمان في أكثر من حديث، وجعل أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خُلُقاً.

ومن تأمل القرآن المكّي وجد المنايا بجانب الأخلاق والسلوك، كما في سورة المطففين، وكما في سورتي الإسراء ويوسف وغيرها.

إن أول خطوة في البناء الخُلقي هي إعادة النظر في منزلة الأخلاق والسلوك من الدين، وتصحيح المفاهيم المتلبسة التي توجي بأن الأهم هو مسائل الاعتقاد الخبرية ثم لا يضر الإنسان بعد ذلك أن يكون طمأنناً لغاناً، لا يُسَلِّم المسلمون من لسانه وبيده، ولا يأمن إخوانه بوائقه!

إن الدين كُلُّ متكامل، وهو إنما يؤخذ من نصوص القرآن والسنة؛ فخرج باب الأخلاق والسلوك عن مسمى العلم عند بعضنا، أو أهمية جانب من الجوانب؛ لا يسوِّغ أن يقودنا إلى تجاهل النصوص الشرعية التي تؤكد على هذا الجانب وتربطه بالإيمان، وتتوعد من أخل به.

إن الاكتفاء بالتأكيد على الأخلاق وأهميتها بين مناسبة وأخرى، أو تناولها في خطبة جمعة، أو علاج موقفٍ ما؛ لن يكون كافياً ما لم تأخذ حقها وحيزها من الاهتمام، ووضعها في الموضوع الشرعي دون غلو أو جفاء.

مما يندر الخلاف حول أصله أننا نعانى من قصور في ميدان الأخلاق والسلوك في بيئتنا الدعوية؛ والخلاف إنما يتركز في حجم الظاهرة وتفاصيلها وأسبابها.

ويمكن تفسير هذا الخلل من خلال عوامل عدة، لعل من أهمها ما يلي:

- التقسيم والتبويب الاصطلاحي لمجالات العلوم الشرعية إلى: عقائد، وعبادات، وأخلاق، وسلوك؛ أدى إلى أن يأخذ باب الأخلاق والسلوك - جملةً - حيزاً أقل أهمية.

- منهجية التعلم والتفقه، والتي انطلقت من التقسيم التخصصي للعلوم، والاعتناء أكثر بقضايا الخلاف والجدل، مما جعل باب الأخلاق والسلوك عند فئة كبيرة خارج مجال العلم الشرعي؛ فهو من شأن الوعاظ والمذكرين ونحوهم، أو مما يقرأ فيه طالب العلم حال فراغه واستجمامه.

- طبيعة الأخلاق والسلوك وإن الأبرز فيها الجانب العملي التطبيقي أكثر من المعرفي، وسبيل بنائها هو القدوة والنموذج وهذا أكثر من المعرفة، ومن ثم حين ينشأ لدى القدوات قصور في السلوك والأخلاق فإن أثره يمتد إلى الأجيال.

- تأثر الأخلاق والسلوك بالبيئات والمجتمعات؛ فمن ينشأ في بيئة جافية يكتسب قدرًا من الجفاء والغلظة.

- ما استقر لدى كثيرين من أن النبي ﷺ إنما بدأ دعوته في أمور العقيدة، وأنه في الفترة المكّية كان لا يعمتي إلا بالتوحيد، وأن أمور التشريع والآداب ونحوها إنما جاءت متأخرة.

إن الاصطلاح، ومنهجية التفقه والتعلم، وتقسيم العلوم؛ أمور بشرية لا اعتراض عليها، لكن حين نختار اصطلاحاً أو منهجيةً ما فلا بد من الوعي بالآثار الموضوعية لذلك ومعالجتها.

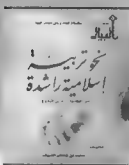
وأما القول بأن دعوة النبي ﷺ إنما كانت قاصرة في ميدنها على أمور التوحيد والعقيدة؛ فهو أمر يحتاج إلى مراجعة.

(١) لخرجه مسلم (٨٣٢).

(٢) لخرجه البخاري (٣٨١١)، ومسلم (٢٤٧٤).

(٣) لخرجه أحمد (٨٧٢٦).

# الكتاب





### ١- د. جعفر شيخ إدريس

jsidris@gmail.com

عدد المنتسبين إلى الإسلام أقل بكثير من عدد غير المسلمين، بل هو كما يقولون أقل من عدد المنتسبين إلى النصرانية. وعدد المتزعمين من هؤلاء بدينهم توحيداً وصلاة وصياماً وحجاً وزكاة أقل بكثير من المنتسبين إليه، والمهتمون من هؤلاء بأمر الدعوة إلى الإسلام ولا سيما في البلاد الغربية إنما هم طائفة قليلة. وقوة المسلمين الاقتصادية والعلمية والقتالية لا تكاد تساوي شيئاً بالنسبة لما عند الغربيين من قوة. وبين المنتسبين إلى الإسلام أعداد كبيرة صارت موالية للغرب فكراً وسياسةً وواقعاً عملياً.

لكن الغرب على الرغم من ذلك يتحدث من الإسلام وكأنه عدو على الأبواب، ويصفونه بأنه أكبر خطر على الحضارة الغربية بعد سقوط الشيوعية. ولذلك تراهـم لا يزالون يقومون بالدراسات بعد الدراسات، ويفقدون المؤتمرات عقب المؤتمرات، ويصدرون الكتب ثلث الكتب والمجلات ثلث المجلات، ويقدمون البرامج المسموعة والشهوية للدعاية ضد الإسلام ويبان خطر المسلمين.

هل لهذا الهلع من تفسير؟

نعم؛ إن الحضارات تقوم على دعامتين: دعامة المعتقدات والقيم التي صارت تسمى الآن بالدعامة الثقافية، ودعامة من المنجزات المادية. وإذا تحطمت المنجزات المادية أو احتلتها عدو وبقى الأساس الثقافي؛ فربما استطاعت الحضارة أن تبني نفسها من جديد. وأما إذا ما تحطم الأساس الثقافي فقد تحطمت الحضارة مهما سلمت منجزاتها المادية.

والغربيون يعلمون أنه ليس في مقدور المسلمين اليوم ولا في نهيتهم تحطيم الجانب المادي من حضارتهم. لكنهم يخشون

على جانبها الثقافي. ولهذا الخوف أسباب كثيرة؛ فهم لا يزالون يذكرون كيف انتشرت جيوش المسلمين في العالم كله بما فيه العالم الغربي حتى وصلت إلى مشارف فرنسا، وما يزال بعضهم من أمثال (برنارد لويس) المعروف بعدائه للإسلام يذكر الغربيين بأن للمسلمين ذاكرة تاريخية عجيبة، وأنهم لم ينموا أبداً ما أصابهم بعد ذلك من هزائم أمام الغربيين. وما يزالون يعتبرون بأن للإسلام - حتى باعتباره عقائد ونظماً اجتماعية - ميزة على ما يهرقون من أديان.

استمع إلى لويس هذا يقول في كتاب له أخير:

«لدة أكثر من ألف عام، قدم الإسلام المجموعة الوحيدة من القواعد والمبادئ المقبولة عالمياً لتنظيم الحياة الاجتماعية. وحتى في الفترة التي بلغ فيها النفوذ الأوروبي النافذة في البلاد التي سيطر عليها أو حكمتها القوات الأوروبية الإمبريالية، أو تلك التي ظلت مستقلة؛ فإن الأفكار والاتجاهات الإسلامية السياسية بقيت ذات أثر عميق وشامل»<sup>(١)</sup>.

ثم إنهم يدوروا يلاحظون أن هذا التأثير الإسلامي على ثقافتهم وقيمهم بدأ يزداد. فماذا يفعلون؟

إنهم في حيرة عظيمة سببها أن من أكثر ما يعتزون به في ثقافتهم ويعجلونه معيار فضلهما على الثقافات الأخرى؛ هو قضية الحرية التي عتقنها الفلسفة الليبرالية؛ حرية التعبير، والاجتماع، والاعتقاد، والدين، وغير ذلك. فإذا حاربوا الإسلام بأن منموا المسلمين من حرية التعبير أو حرية الدين؛ كان هذا أمراً متناقضاً مع إحدى مقومات حضارتهم التي يعتزون بها، بل ربما كان هو نفسه سبباً في إعراض بعض أهلها عنها.

إن كونهم يعتقدون أن هذه الحرية من مصلحة مجتمعاتهم أمر لا يتقطن إليه بعض إخواننا؛ فكثيراً ما يقول لي بعض الشباب: إننا لا نسمع لهم بالدعوة إلى دينهم في بعض بلداننا؛ أفليس من حقهم أن يعاملونا بالمثل فيمنعونا من الدعوة إلى الإسلام في بلادهم ومن إنشاء المساجد ومن نشر الكتب؟

ها أقول لهم: إنهم لا يسمحون لنا بذلك تقضلاً منهم علينا، وإنما يسمحون به لأنهم يعتقدون أن هذه الحرية من مصلحتهم؛ فسمحوا لهم أن ليس مبنياً على معاملة بالمثل وإنما

(١) Bernard Lewis, The Crisis of Islam: Holy War and Unholy Terror, Random House Trade Paperbacks, New York, 2004, p.13



هو مبني على مبدأ يعتقدونه، أو هكذا يقولون. وأما نحن فلا نرى أن الدعوة إلى الكفر من مصلحة شعبونا ولذلك لا نسمح بها إن استطننا، سواء سمحوا هم أم لم يسمحوا.

نرجع إلى موضوعنا لنقول: وأما إذا سمحوا بالدعوة إلى الإسلام حسبما تقتضيه حرية التعبير والتدين؛ فالسماع أيضاً قد يكون خطراً على حضارتهم؛ لأنه ربما أدى إلى اعتناق أعداد منهم للإسلام، أو على الأقل إلى تأثير الإسلام في قيمهم التي يؤمنون بها الآن، وهذا يعني أنهم إن لم يسمحوا فذلك مصيبة، أو سمحوا فالمصيبة أعظم.

فماذا يفعلون إذن؟

هذا بعض ما نراه يفعلونه الآن:

١ - أن يمايقوا بصرامة وربما بقسوة شديدة كل من يقع تحت طائلة قوانينهم المطبقة الآن؛ لأنه ليس في هذا خروج على مبادئهم، بل ربما كان رادعاً لآخرين ممن يسمون بالإرهابيين، وربما كان أيضاً من أحسن الوسائل للدعاية ضد الإسلام في داخل بلادهم وخارجها. فالذين يقومون بمثل هذه الأعمال لا يُضغفون الحضارة الغربية، بل ربما كانوا من حيث لا يشعرون ممن يعطها سبباً للدفاع عن نفسها دفاعاً مشروعاً. ولذلك فإنه يبدو لي أن أمثال هؤلاء «الإرهابيين» هم من أحب المسلمين إلى الغربيين.

٢ - أن يريطوا بين هؤلاء وبين كل مسلم يُعرف بنقده للغرب أو قوة امتساکه بدينه؛ حتى ينفر الناس في بلادهم منهم بسبب ما يسمونه «الإجرام بالاقتران»، وبما لا شك فيه أن هذا النوع من الدعاية ضد المسلمين قد نجح إلى حد كبير؛ لأنه شوّء صورة المسلم في أذهان عامة المواطنين وجعلهم يخافونه منه.

٣ - أن يعيدوا تفسير مبادئهم وقوانينهم ليجدوا فيها مسوغاً لمقويات يفرضونها على المسلمين، أو حقوقاً يمنعونهم منها.

٤ - أن يشرعوا قوانين جديدة أقصص منها معارضة المسلمين والتضييق عليهم، لكنها كثيراً ما تكون متناقضة مع مبادئ الحرية. وما نزل أمثال هذه القوانين تثير جدلاً في الولايات المتحدة لاعتقاد بعضهم بأنه لا مسوغ لها، وأن الحكومات إنما تستغل رغبة الناس في الأمن لتصلبهم بعض حرياتهم لأسباب سياسية عارضة.

٥ - من أهم ما أحدثته الرغبة في درء الخطر الإسلامي الرجوع إلى ما يسمى بالاجتماع المتجانس. لقد كان الحديث في الغرب قبل ذلك، وبسبب طغيان الليبرالية عن التعددية

ولا مسيما التعددية الثقافية. لكن الكثيرين منهم بدؤوا الآن يرجعون إلى أفكار قديمة تقول إنه لا يمكن للديمقراطية أن تتجح إلا في مجتمع متجانس في قيمه؛ وبما أن المسلمين ذوو قيم غير موافقة للقيم السائدة في المجتمعات الغربية؛ لذلك كان من الواجب عليهم ليعيشوا في الغرب؛ إما أن يغربوا من مبادئهم، أو يفسروا الإسلام تفسيراً يتماشى مع الوطن الذي يعيشون فيه، أو يرحلوا عن الغرب.

٦ - كان من أحسن آثار خوفهم من الإسلام أن جعل بعضهم يعيد النظر في حضارتهم ليحاولوا تخليصها من الجوانب التي تضعفها وتجعل الإسلام بديلاً عنها. بعض المتدينين يذكرون أن أهم جوانب الضعف هذه هو انتشار الفحش، لكن مفكرين آخرين يذكرون شيئاً أعم وأخطر، ومن هؤلاء المفكر الأمريكي المشهور (فوكوياما) الذي يقول: «إن مشكلة هجرة المسلمين إلى أوروبا تقرض علينا أن نحدد هويتنا، لكن المشكلة هي أن رجل ما بعد الحداثة لم يعد يؤمن بهوية تعتمد على دين أو وطن، بل إن التسمية جعلت الناس - ولا سيما في أوروبا - عاجزين عن أن يتفقوا على شيء مشترك بينهم يقولون إنه يمثل هويتهم».

ثم يقول: «إذا أرادت مجتمعات ما بعد الحداثة أن تتحرك نحو مناقشة جادة للهوية؛ فإن عليهم أن يكشفوا عن تلك الفضائل الإيجابية التي تحدد ما معنى أن تكون عضواً في جماعة أكبر. وإذا لم يستطيعوا فمما لا شك فيه أنه سيميل عليهم قوم هم على يقين من هويتهم»<sup>(١)</sup>.

لكن شيئاً من هذه الجهود سواء في البلاد الغربية أو في غيرها التي تحاول أن تطلق نور الله - تعالى - لن يكتب لها النجاح أبداً إذا ما استمر الدعاة إلى الدين الحق (كتاباً) ومنه وتأسساً بالقرون الأخيرة) في دعوتهم وصبروا عليها؛ ذلك لأن من منة الله - تعالى - ألا يضع مثل هذا العمل هباء، بل لا بد أن يكون له تأثير في كل مكان ينتشر فيه ويُعرف. فلما أن يستجيب له المدعوون فيصلح حالهم، وإما أن يعرضوا عنه ويحاربوا فيه فهاضهم ربه.

قال - تعالى - عن قوم استجابوا: ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَى بَاثَلِ أَوْ يُرِيدُونَ ﴿١٧٧﴾ فَأَمَّا فُتِنَانَهُمْ إِنْ يَحِمْ ﴿١٧٨﴾ الصَّالَاتِ: ١٧٧-١٧٨.﴾  
وقال عن قوم أعرضوا وحاربوا: ﴿وَمَا تُمْرَدُوا فَهَنَاتِنَاهُمْ فَاسْتَحُوا أُنْمَى عَلَى الْهَدْيِ فَأَعْدَيْنَا صَاعِقَا الْعَذَابِ الْهَرُونَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧٩﴾ وَنَحْنُ الَّذِينَ أَمْرُوا وَكَانُوا يَقُولُونَ ﴿١٨٠﴾﴾ [فصلت: ١٧٧-١٨٠].

(١) Francis Fukuyama, Identity, Immigration and Liberal Democracy, Journal of Democracy, April 2006, Vol 17, No. 2.



# دعوة إلى التركيز

(١ - ١)

د. عبد الكريم بكار

[www.islamtoday.net/hakkar](http://www.islamtoday.net/hakkar)

كل المعارف والفنون والمؤسسات والمهن وكثير من الأشياء تبدأ عامة وشاملة، ثم تتجه نحو التخصص والتركيز. وذلك يعود إلى اتساع دوائر الحياة وتراكم وتضخم المهام والعبء والبركات، وتكاثر أعداد الناس وتوسع احتياجاتهم، وأبواب أخرى... لكن هذا الميل إلى التفرع مع أنه شيء طبيعي وبديهي، إلا أنه في شدة وتوعيته مرتبطة بالتقدم الحضاري لكل أمة. وعلى سبيل المثال: فإنك لو ذهبت إلى بعض الدول الفقيرة والمتخلفة، تستجد القليل من الأطباء العاميين، وتستجد عددا محدودا جدا من الأطباء المتخصصين. أما الأطباء الاستشاريون والممتازون جدا، فقد لا تجد منهم أحدا. ومن هنا يمكن القول: إننا إذا أردنا التهوس بأي جانب من جوانب الحياة فإن علينا أن نوفر له عددا كبيرا من الباحثين والمهتمين؛ فالشيء في الغالب يرتقي إذاكثر المهتمون والمشتغلون به، ويتراجع ويذبل إذا أعرض الناس عنه.

## وهذه بعض الملاحظات في مسألة التركيز:

١ - لا بد لمن يريد أن يختار تخصصاً من التخصصات أن يفكر ملياً قبل الإقدام على ذلك في مدى حاجة بلاده وجماعته إلى ما يريد أن يكرس حياته من أجله، وذلك لأن الحاجة إلى شيء من الأشياء تولد طاقة كبيرة محفزة على العمل. كما أن المجتمع حين يحتاج حاجة فعلية إلى تخصص من التخصصات أو مهارة من المهارات أو مهنة من المهن، يوفر له الوظائف والأموال. وهذا يعني تمكن الباحثين والمختصين من الاستمرار بعملهم؛ لأنه صار مرتبطاً برزقهم ومعيشتهم، وأعتقد أن هذا المفهوم يشكل أهمية بالغة لنا جميعاً. وقد كان الارتباط بين العلم والرزق واهياً في الماضي، وكان الغالب على طلاب العلم والباحثين في معظم التخصصات هو الفقر والقلة. وقد كانوا يقولون: فلان أدركته حرفة الأدب؛ حيث كانوا ينظرون إلى الاشتغال بالأدب على أنه مظنة للعدم والمسكة.

ومما يلاحظ في هذا الإطار أن كثيراً من الشباب ركزوا جهدهم في تخصصات قد تكون جيدة ومفيدة، لكن مجتمعاتهم ليست بحاجة إليها. وقد رأينا من تخصص في الفيزياء النووية وليس في بلاده أي منشآت أو برامج نووية، وهناك من تخصص في برمجة الألعاب الإلكترونية في إحدى الجامعات القريبة، وحين عاد إلى بلاده لم يجد أي شركة أو مؤسسة متخصصة في ذلك، ونجد من الشباب من تخصص في إدارة تقنية المعلومات ويلد متخلف يحتاج إلى عشر سنوات على الأقل حتى يوظف مختصين في هذا الفرع من المعرفة.

إن جميع هؤلاء يجدون أنفسهم مضطرين للعمل في غير ما يُصنونه، وبذلك لا يجدون كفايتهم، ولا ينفعون بلادهم على النحو المطلوب والمأمول.

٢ - لا يكفي للتركيز على تخصص أو مشروع أو عمل معين أن يكون الناس في حاجة إليه، بل لا بد أن يكون من يريد القيام بذلك مؤهلاً له، أو نقول: أن يملك الرغبة القوية في الاهتمام به، وأن يملك الموهبة والقدر على إنجاز. وأعتقد أن كثيراً من الشباب لديهم مشكلة كبيرة في التعامل مع هذا الشرط؛ فقد وجدت أن منهم من يدرس تخصصاً على غير دراية بمضامينه ويمد ملامحته له أو قدرته على النجاح فيه، والذي دفعه إلى ذلك هو وجود عدد من الأعلام

الكبار المعروفين بدراسته والاهتمام به، فيظن أنه إذا درسه صار مثله.

ومن الشباب من يفعل ذلك لأنه قرأ كتاباً جميلاً فيه، أو سمع من يتحدث حديثاً بارعاً في بعض قضاياها، فينجذب إليه، فإذا بدأ بالدراسة (الأكاديمية) وجد ما لا يجذب وما لا يسر، وقد حدث هذا في كثير من التخصصات، ولا سيما تخصصات علم النفس وأصول التربية وإدارة الأعمال.

حين تتوفر الرغبة والقدر في تخصص ما، ويبدل الإنسان جهداً فائقاً على مدار خمس عشرة سنة أو عشرين سنة، فإنه يستطيع بحول الله أن يخدم الأمة من خلاله على نحو ممتاز، مهما يكن التصنيف الشعبي لذلك التخصص وأصحابه؛ إذ إن المسرة حين يكون واحداً من الثلاثة أو الخمسة الأوائل في علم من العلوم على مستوى القطر أو الإقليم، فإنه يكون قد تجاوزت نقطة نوعية التخصص؛ لأن الأمة تستظل بحاجة إلى المميزين والمبدعين الأفاضل في كل جانب من جوانب الحياة، فالقاصد في الصف الأمامي لا تمثّل حتى تنزع من جديد!

٣ - نحن لا نريد مختصين وحملّة شهادات فحسب، فالحقيقة أن لدينا عشرات الألوف منهم، وهم يشكلون القاعدة الأساسية لتطوير العلوم والمعارف لدينا، لكن الأمة تعاني من علة قديمة ربما منعت كل جوانب حياتها، وتلك العلة هي أنه ربما كانت لا تعمل الأسوأ ولا ترتكب الأشرع، لكنها أيضاً لا تعمل الأفضل والأعظم. وهذا واضح جداً فيما نحن فيه بصدده؛ فمع أن الأمة تشكلت نوعاً من (٢٠٪) من سكان الأرض؛ إلا أنها لا تحتل في التعليم الجامعي المتفوق وفي مجال الفكر والبحث العلمي والإبداع في التخصصات كافة من المقاعد الأمامية ما يقارب (١٪)، وهذا شيء يدعو إلى الأسى!

نحن نريد نماذج عالية؛ نريد المؤلف الذي ترجم كتبه إلى عشرين لغة، ونريد الجراح الذي يسهم في تطوير أدوات الجراحة، ونريد الداعية الذي يتابعه عشرات الملايين. نريد هؤلاء وأمثالهم؛ لأنهم هم الذين يرفعون سقف الحضاري، ويستطيع كثيرون منا أن يكونوا منهم بشرط النظر إلى كل ما سوى التقدم في التخصص على أنه شيء هامشي لا يستحق أن نتوقف عنده.

والله المستعان.



## ثورة الشموع!

عبد الرحمن إبراهيم سالم الطائي

altaggi@hotmail.com

وليلَ القهرِ بالمرَّ المنيعِ  
لنهرِ الله ذي العرشِ السميعِ  
جليلاً، تُشكرون على الصنيعِ!  
فصارت منحةً لسنوي الشموعِ!  
يُشبُّ لظاء من تلك الرُبعِ  
ودحرُ الباطلِ الباسِ المنوعِ  
تُجرَّجُ ذيلَ خزي في خنسوعِ؟  
فتُحرقُ كِبَرُ باطلِها الخُذوعِ  
لدى الفاراتِ كالخَمَلِ الوديعِ  
فنورُ يقينهم بين الضالوعِ  
فمساءً حياتهم عند البقيعِ  
فزيَّتْهُم المياركُ في السُذُوعِ  
ومنها استدفؤوا يومَ الصقيعِ

اضأوا ليلَ غيرةٍ بالشموعِ  
وما رهموا شكايتهم بذلِ  
بني ضهيون! أسديتكم جملاً  
أردتكم محنةً ببني قطاعِ  
وإنَّ الثورةَ اندلعت لهيباً  
ريوعِ دأبها ردعُ الأمادي  
أما اندحرت جحافلُكم قريباً  
تُطاردها قذائفُ من سُواطِدِ  
حسبتهم أهلَ غزاةٍ من غرورِ،  
فلما تُطفئوا الأنوارَ عنهم  
وأما تحببوا الأمواءَ عنهم  
وأما تُوقفوا البستروالَ عنهم  
وأطفالُ الحجارة قد تنادوا

وشعْبُ جَنَيْنٍ لَمْ يُخْلَقْ جَنِينًا  
 وشَارُونَ ابْتِلَاءَ فَلَمْ يَجِدْهُ  
 فَارْدَى الْأَحْمَقُ الْبَاغِي صَرِيمًا  
 فَمَا حَنَقَ الْفُرَاةَ عَلَى حِمَاسٍ  
 لِيَهْنِكَ يَا هَنْئَةً مِنْ رَثِيمٍ  
 تُرِيدُكَ لِلْجَهَادِ؛ فَمِيزْ أَمَامًا  
 فَهَمَّ مِنْ مَعْشَرٍ قَالُوا قَدِيمًا:  
 فَإِنْ شِيعَوْ شَعْبِكَ لَمْ يَهُمُوا  
 وَنَسَوْتُهُ الْعَفَائِفُ وَالصَّبَايَا  
 وَغَزَاةَ الْفُرَاةِ غَدَتِ كَرْمِجٍ  
 كَانَ دِمَاءُ فَتَيْتِهَا الْغِيَارَى  
 يَذُودُونَ الْعِدَا عَنْ كُلِّ قُدْسٍ  
 وَهَلْ يُجِدِي سَلَامٌ الْذِّلُّ نَفْعًا  
 وَهَذَا قَدْ أَفْصَحْتَ لَفْظَ الشُّظَايَا  
 أَلَا يَا شَعْبُ فِي الْبِاسَاءِ صَبْرًا  
 فَمَا وَهَنَ النَّبِيُّ وَنَامَ صُرُوهُ  
 وَلَيْسَ الْحُرُّ مِنْ بَأْسٍ وَمَنْزُرٌ  
 وَمَا طَلُوقُ الْحَصَارِ سِوَى إِسَارٍ  
 فَلَا تَرْجُوا مِنَ الْجِلَادِ رُحْمَى  
 يَسْمِيحُ الشَّعْبُ تَقْتِيلًا وَخَسْفًا  
 وَلَوْثُوا بِالْمُهَيْمِينَ فِي عُلَاهُ  
 وَإِنْ خَذَلَ الصُّرُوفُ فَلَا تُبَالُوا،  
 وَفِي كُلِّ الدُّنْيَا إِخْوَانٌ صَادِقُ  
 وَهَذَا قَدْ هَلَّ بِالْبَشَرِ هَلَالٌ؛

بَلِ الْعَمَلُ يُرْفَعُ فِي الْجُوعِ  
 سِوَى الْجِبَارِ وَالشُّعْبِ النَّقِيعِ  
 يُعَانِي مَكْرَةَ الْمَوْتِ الشَّنِيعِ  
 سِوَى حَقْدٍ وَخَفَاقٍ مُرِيعٍ  
 - عَشِيَّةُ أَظْلَمَتْ - هُنَّ الْجُمُوعُ  
 إِمَامًا لِلْأَبَاةِ بِلَا خَضُوعٍ  
 (نَسِيرٌ وَلَا تُؤْمَلُ فِي الرَّجُوعِ)  
 لَقِيرَ اللَّهِ قِبَالًا بِالرَّكُوعِ  
 جَعَلَنَ الْجَيْلَ فِي حُصْنٍ مِنْعٍ  
 لِيَنْقَرَزَ فِي الْحَنَايَا وَالضَّلُوعِ  
 زَهْوُ الْأَمْسِ بِالرُّوْحِ الْمَرِيعِ  
 شَرِيفٍ أَوْ عَنِ الشَّرَفِ الرَّفِيعِ  
 سِوَى التَّنْكِيلِ وَالْفَتْكِ الذَّرِيعِ؟  
 وَمَيِّتٌ قَبْلَ ذَا لَفْظِ الدَّمُوعِ  
 كَأَهْلِ الطَّمَعِ فِي مُسَدِّمْ وَجُوعٍ  
 وَلَمْ يُعْطُوا الدَّنِيَّةَ لِلْيُوعِ  
 لَدَى التَّكْبَاتِ بِالْخَنَيعِ الْجَسُوعِ  
 يُلْفُ رِقَابَ أَرْيَابِ الْخَنُوعِ  
 عَلَى شَيْخٍ وَطُغْلٍ أَوْ رَضِيعٍ  
 وَيَسْبِقُ بِالصُّرَاخِ وَاللُّهُوعِ  
 تَعَالَى اللَّهُ ذُو الْخَلْقِ الْبَدِيعِ  
 فَدَابُّ الْقَوْمِ فِي رَكْعَةٍ وَضِيعٍ  
 لَكُمْ، يَدْعُونَ مِنْ قَلْبٍ مُدْبِعِ  
 وَفَجَرَ الْعَزَّ أَذْنَ بِالطَّلُوعِ



# قيادة القيادات

إبراهيم العبدري

مستقبلية جذابة، وأفصح عنها بكل قوة ووضوح. وكان ﷺ يدرك أن القادة لا يعملون في جو منفلق ومركزي؛ فهيأ لهم بيئة منفتحة مفعمة بالثقة والتفويض؛ فوجد الصعابة أنفسهم من حوله، وحققوا ذواتهم بالعمل معه.

لا يتبوأ القادة هذه المكانة إلا بما يحملونه من مهارات وإمكانات، ولقد كان الحبيب - عليه أفضل الصلاة والسلام - دقيقاً في تقديرها والاحتراف بها؛ أو لم يطلق الرسول ﷺ على كثير من أصحابه كنى مختلفة لا تحتاج إلى عناء كثير لندرك مدى مناسبتها لقدرات كل شخص منهم؟ فريق المهارات، هو الشعور الذي غرسه ﷺ في نفوس أصحابه، وهو من أفضل وسائل قادة العمل الخيري لتجنب التناحر أو التواكل الذي قد يحدث بين القيادات التي تعمل معاً. هذا هو الشعور الذي يزرع في النفوس الحاجة للآخر لتحقيق الرؤى المشتركة.

هل نريد أن نعرف أحد أهم الأسباب الرئيسة لانفصاض القيادات عن المنظمة الإدارية؟ عندما تظل المسؤوليات من التحدي يخلق القائد، ويبعث عن مكان آخر يستطيع أن يتفلسف فيه. وهل نورد أمثلة عن ذلك من سيرة الرسول ﷺ؟ لا أظن؛ فهي واضحة وأكثر من أن تحصي!

عندما تلتقط صورة ذهنية من زاوية إدارية لمعصر النبوة الكريمة تجد بجلاء أنه عصر مجتمع يتكون من قيادات يقودهم قائد هذ وهو الرسول ﷺ، ومع أنهم كانوا فريق عمل لا يكِلّ وخليّة نحل لا تمَلّ، غير أننا لم نسمع أن واحداً منهم استقل عن المجموعة أو ذهب مغاضباً من سوء قيادة الرسول ﷺ له، وحاشا أن يكون ذلك.

كيف استطاع الرسول ﷺ أن يقود هذه المجموعة الفذة من القادة بلا منازعات على الصلاحيات أو تواكل في المسئوليات، أو حتى مشاحنات نفسية؟ هذا هو السؤال الذي تؤلف فيه الكتب ويشار إليه في مثل هذه المقالات القصيرة.

لا شك أن للرسول ﷺ شخصية قيادية استثنائية، إلا أنه قدوة ولنا فيه أسوة حسنة. وجرى بالمنظمات الخيرية والدعوية على وجه الخصوص أن تفوس في دراسة النمط القيادي للرسول ﷺ وهي التي تزدهم بالقائدات الدعوية والتربوية والإدارية.

هبالإضافة إلى أنه ﷺ لم يتعامل مع أصحابه كـ «قادة تحت التدريب»، ولم يكن ينافهمهم في صلاحياتهم؛ فقد أدرك - عليه أفضل الصلاة والسلام - أن القيادات لا ترتبط بالأشخاص، وتأتي عليهم شهيمهم القيادية أن يعلقوا بالأفراد؛ فكان أن ربطهم - عليه السلام - برؤية



# حصار غزة.. واختبار الأمة

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وآله، وصحبته ومن وآله وبعد:  
يا لله للأحبة في فلسطين بمامة، وفي غزة بخاصة لكم عانوا من الاحتلال  
والمدون غير الإنساني الذي ما زالوا تحت ضغوطه يمانون الأمرين. ومما يؤسف  
له أننا أمام إخوة ممثلين في جناح فتح الذي استمر الاحتلال والتعاون معه،  
والسقوط في الأعباء المستمرة، وجناح حماس المعتز بمبادئه وإن غلب على أمره،  
والذي اضطر تحت ضغوط الواقع الكتيب إلى استسلام (غزة هاشم)، وقام بكل  
جدارة بإعادة الأمور إلى نصابها، فاعاد الأمن والاستقرار لأهلها، وهذا ما قال به  
أهل غزة، على الرغم من الحصار والضرب بالة الحرب الصهيونية التي لا تكاد  
تتقطع، حتى أصبح العيش في ذلك الزبائط من الصعوبة بمكان.

ويعد نفاذ الأطعمة والأدوية، وقطع الكهرباء، وقطع إمدادات المحروقات؛ اتجه  
الشعب الصابر إلى إخوانهم في مصر الكنانة، حيث قاموا بالواجب مشكورين، بعدما  
وجدت مصر نفسها في موقف حرج لا يمكن معه الاستجابة لمطالبة العدو الصهيوني  
باستمرار الحصار. وتتفهم الغزافيون بعضاً من نسيم الحرية. وما زالت المؤامرات  
تُحاك في الظلام بأهواء المفرضين من الجانب الآخر، الذين يفضلون الاستجابة  
للمدو، ويرفضون الاستجابة والتعاون مع إخوانهم؛ فإلى الله المشتكى!

وإننا لنرجو لإخواننا في مصر أن يصبروا ويصابروا على تدفق إخوانهم،  
وإلا يركنوا لضغوط الصهيانية وأذنانهم.

ولقد قمنا في باليل بطرح هذا الملف الذي جاء وليد الواقع المعاش ووليد  
أحداث الساعة الساخنة، وعملنا على أن يحوي معاور مهمة تراها أمامك.

وقد حاولنا أن نتطرق في رصدنا من المعطيات التالية:

- ١ - الرصد الدقيق للأحداث ومماناة المحاضرين.
  - ٢ - الرؤية الموضوعية لمعالجة هذه المحنة.
  - ٣ - كشف الحقيقة بعيداً عن ضغوط الواقع وتزييف كثير من وسائل الإعلام المناجر.
  - ٤ - الرؤية الإسلامية المستبيرة على ضوء الوحيين لمعالجة الحدث.
- والله نسال أن يحفظ فلسطين وشعبها وأن ينحر العدو وأتباعه.  
إنه ولي ذلك والقادر عليه.

حصار شعب فلسطين

في شب غزة

تحقيق صحفي

خالد مشعل في حوار خاص  
مع باليل

عهد الله بدر العلوان

العرب وقضية فلسطين

ما بعد أنايوليس!

جواد الحميد

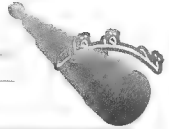
بين حصار قطاع غزة وحصار

شعب مكة

أ. د. سليمان بن حمد العودة

حصار الأوسيم والأذات الثلاث

د. يوسف بن صالح الصغير



## في شعب غزة

إعداد:

مكتب مجلة البيان في الرياض

مكتب الجبل للسعادة (غزة) (مستشفى الصولاف ومحمد

الصولاف وهادي الحسني وآخرين).

مكتب مجلة البيان في الضفة الغربية.

مراسلي مجلة البيان في مصر: (عمرو توفيق، أسامة

التهيمي).

يتفق معظم المراقبين على أن الحصار الذي فُرض على قطاع غزة قد فشل فشلاً ذريعاً، من خلال التطورات التي شهدتها ساحة القطاع قبل عدة أيام.

فمع خروج مئات الآلاف من سكان قطاع غزة إلى معبر رفح وهمم الجدار الحديدي الذي يبلغ ارتفاعه ١٢ م وسُمك ٥ م، والذي يفصل بين الأراضي الفلسطينية والمصرية، والذي شبهه بعض المحللين بأنه أشبه بهدم جدار برلين، بل أشد؛ فلم تكن الوفود التي جاءت لاكتشاف ما وراء جدران

برلين بمددها وكثرتها خلال أربعة أيام كما كانت الوفود التي خرجت حين انكسر الجدار الحديدي؛ حيث بلغ أكثر من ٨٠٠ ألف مواطن في غزة بشكل عفوي وعشوائي، وهو ما يدل على قطاعة السجن الكبير الذي كان يعيشه أهالي القطاع في الشهور السبعة السابقة! كان تدفق هذه السيول البشرية الفلسطينية على مدن مصرية حدودية بهذا الشكل العفوي نتيجة الآم وعذابات حصار دام طويلاً، فأراد الأحرار أن يستشقوا نسيم الحرية، كما يؤكد أن الحصار الاقتصادي الخائف الذي فُرض على قطاع غزة باتت أوصاله تقطع، باعتراق المدو الصهيوني! وعودة إلى الوراء، فما زال الكثير من الشعب الفلسطيني (بالآلاف) في غزة لم يستلموا رواتبهم منذ شهور، وما زالت الحكومة الفلسطينية في غزة محاصرة، وما زال مئات المرضى في المستشفيات بلا دواء. كل هذا يدعو للتطرق لكيفية بداية الحصار، وآثاره، والصور المتعددة له ولأوجهه، وكيفية





سر هذا الحصار. في هذا التحقيق الموسع الذي شارك به مكتب مجلة البيان في الرياض، وعدد من مراسلينا في الضفة الغربية وقطاع غزة، ومصر الكنانة، لوضع القارئ الكريم أمام الصورة والحدث الذي لازم الفلسطينيين في سجون الحصار، ولا زال هذا الحصار يضغلك بكلكله على نموع المحاصرين في قطاع غزة الصمود.

### • حكاية الحصار منذ البدايات:

غزة هادئة، والأمن يطرق بابها ويُرزَن شوارعها، وليها نادرته الفوضى، وصباحها يُودع تياريح ألم الاقتتال، غير أن هذا المشهد الذي استقطقت على وقع تفاصيله المدينة مد أشهر من المعاناة وأصوات الرصاص ودوي الانفجار؛ نان ثمنه غالياً وضربته كبيرة؛ إذ داهم الحلم كابوس هدد قاه وجماله.

وبدت مقدمات كارثة إنسانية تطل برأسها على القطاع، إمتدت ألسنة اللامات: «لا لفتح المعابر، لا لإمدادات لوقود، والغذاء بالطائرة، الماء والكهرباء بالتسيب...» ١٦ يونيو / حزيران من العام الماضي، هذا اليوم خطته أكرة التاريخ بداية للحصار الخانق المفروض على القطاع، إن كان الحصار بثقل حروفه وتبعاته قد طارد غزة يسكانها منذ سنوات وسنوات؛ فلا حياتهم حياة ولا أيامهم يام.

ومنذ ذلك التاريخ، وسكان غزة يدفعون فاتورة باهظة بدات مع طول (أعمار الحصار) من أكثر من جهة، لتفريس نياها بقسوة وتحيل الورود إلى أشواك.

### • منطقة كوارث:

غيوم الحصار لم يقنذها الاحتلال في وجه غزة وحسب، بل فاجأتها غيوم أشد مضاضة؛ فيُجرّد اكتمال الحقائق الوزارية الجديدة قامت حكومة (فياض) بقطع رواتب آلاف الموظفين الذين قرروا التعامل مع حكومة (هنية)، بدريمة عدم قانونية عقودهم، وقامت بتهديد كل عسكري يتجه إلى الدوام في موقعه؛ مما اضطر المئات إلى الجلوس في منازلهم خوفاً من ذلك، لتخرج بعد أيام التعذيرات من حكومة فياض لكافة العاملين في الدوائر والوزارات الحكومية

بعدم التعاطي والتعامل مع حكومة هنية؛

ويوماً بعد يوم، وشهراً بعد آخر؛ ازدادت المعاناة والوان الحصار على غزة وأهلها، وغُلقت أمامهم كل الأبواب، وبعد سبعة أشهر من اشتداد الحصار الصهيوني الشامل أُغلقت كافة المعابر التجارية والبحرية. وقد أصدرت اللجنة الشعبية لمواجهة الحصار تقريراً مفصلاً (وصل البيان نسخة منه)، واستعرضت اللجنة ما خلفه الحصار على كافة النواحي والقطاعات لـ «مليون ونصف مليون فلسطيني» يقطنون القطاع.

فالحصائر الشهرية المباشرة تقدر بحوالي ٤٥ مليون دولار شهرياً، وتوزع على قطاع الصناعة بنسبة ٣٣٪، وعلى قطاع الزراعة بنسبة ٢٢٪، وعلى القطاعات الأخرى (التجارة، والإنشاءات، والخدمات، والصيد) بمعدل ٢٠ مليون دولار شهرياً بنسبة ٤٥٪. كما بلغت نسبة البطالة في القطاع ٦٠٪، في حين أن خسائر الزراعة تقدر بـ (١٥٠) ألف دولار يومياً، إلى جانب ستة آلاف مواطن عالق بسبب إغلاق المعابر البرية، كما أدى الحصار إلى ارتفاع نسبة المواطنين الذين يعيشون تحت خط الفقر إلى ٨٥٪ من سكان القطاع؛ وهو الأمر الذي حدّ من قدرة المواطنين الغزاليين على تلبية احتياجاتهم الإنسانية الأساسية، إلى جانب انخفاض حاد في مستوى دخل المواطن ليصل إلى ما دون ٦٥٠ دولاراً سنوياً. وحذّر التقرير الذي أصدره مكتب الأمم المتحدة لتنسيق الشؤون الإنسانية في الأراضي الفلسطينية من أن استمرار عزل غزة عن العالم الخارجي «سيؤدي إلى نقص خطير في إمدادات حليب الأطفال والأدوية وزيوت الطبخ، وإفلاس مئات المشاريع التجارية بسبب منع الاستيراد والتصدير، ولا سيما أن آلاف العمال فقدوا عملهم بسبب انهيار قطاع البناء وتعليق تنفيذ مشاريع بناء بقيمة ٣٧٠ مليون دولار أمريكي».

وأكد التقرير الأممي أن ١٧٪ من المرضى الذين يحملون تحويلاً للعلاج في الخارج؛ مُنمواً من مغادرة غزة للعلاج في القدس المحتلة أو في الخارج.

وتوقع تقرير الأمم المتحدة أنه في حال عدم تخفيف الإغلاق والحصار عن قطاع غزة؛ فإنه سيكون هناك ارتفاع

التحديات حققت نجاحاً ملموساً على الأرض.

ويبين أن الحكومة استطاعت أن تتعامل مع بعض أسعار السلع الأساسية، مثل: الطحين والخبز والأرز والسكر في اتجاهات معينة؛ حتى تكون في متناول المواطن الفلسطيني، مؤكداً أن وزارة الاقتصاد أعدت خطة إستراتيجية للتصالح مع هذه القضية.

مناشدة العالم وحشه على التحرك كان من أبرز الخطوات التي اتخذتها غزة لجلب مزيد من الهواء لفضائها؛ لكي تتمتع بالهواء النقي. ولأن المخابر مغلقة ولا يمكن لأحد الدخول إليها أو الخروج منها؛ قامت عدة جهات فلسطينية بتبني حملات عبر الإنترنت.

(جمال الخضري) الذي يرأس اللجنة الشعبية لمواجهة الحصار؛ أكد في حديثه لبنيان أن على أهالي قطاع غزة التحرك في اتجاه إنشاء حملات إعلامية لمخاطبة العالم بأسره، وإطلاعهم على خطورة الوضع الإنساني في القطاع وعواقب ما يجري، ودعوتهم لاتخاذ خطوات عاجلة لوقف التدمير الحاد.

وللجنة موقع على الإنترنت، وتفتح المجال أمام شرائح المجتمع الفلسطيني للانضمام إليها. وإلى جانب اللجنة؛ نظمت العديد من المواقع والمنشآت الفلسطينية والمربية وحتى الدولية، موجات تضامن وصفحات لإبراز معاناة غزة والعمل على تخفيف ألها.

وأعلنت اللجنة الشعبية لمواجهة الحصار استعدادها للقيام بدور الوسيط بين الأطراف المعنية من خلال بذل كل الجهود في الاتصال بالأطراف ذات العلاقة بما يضمن الوصول إلى صيغة توافقية؛ تضمن إعادة تشغيل معابر قطاع غزة وضمان استمرارية عملها بما في ذلك معبر رفح الحدودي.

#### • مشاهد من قلب الحصار

البنيان رصدت صوراً من معاناة أهالي قطاع غزة؛ فللداود عندهم حكاية مغموسة بالقهر والوجع، وللنوت حكاية مكسوة بالفقد واليأس، وللنوت حكاية حكاية حكاية مغلقة بالمعجز والآفات. أما السفر فهو سيد المماناة؛ فالبحر

كبير في الحاجة إلى الغذاء والمساعدات المباشرة بنسب تفوق النسبة الحالية التي وصلت إلى ٨٠٪ من السكان.

#### • تحريك القضية رغم الألم

على الرغم من الصعاب والحصار المؤلم وتدهور الأوضاع المعيشية إلى درجة خطيرة في غزة؛ غير أن حكومة هنية استطاعت تحقيق مجموعة من الإنجازات، أهمها: تعزيز ثقافة التكافل بين أفراد المجتمع الفلسطيني من خلال اقتطاع ٥٪ من رواتب الموظفين المدنيين والعسكريين لصالح المتطلين، إلى جانب البدء بزراعة المحررات واستغلالها للمساهمة في رفع الحصار.



وأعاد (زياد الظاظا) وزير الاقتصاد في حكومة هنية في حديثه لـ «البنيان» أن الحصار ولد أفكاراً إبداعية لمواجهة، من خلال عملية التفكير في الابتكارات عبر معامل الجامعة الإسلامية في غزة، من أجل الاستفادة من الطاقات العقلية والإمكانات والخبرات، وفقاً لمتنص الحمال الذي يعيش فيه قطاع غزة في ظل الحصار.

وذكر بأن الحكومة استطاعت أن تتغلب على صعوبات الحصار من خلال تعزيز العلاقة والتواصل مع رجال الأعمال والتجار والمستوردين والصناع داخل قطاع غزة؛ لتصبح الحكومة والقطاع الخاص وحدة واحدة، مشيراً إلى أن هذه

من خلفهم، وزيان الاحتلال من أمامهم!

الدواء سؤال بلا إجابة لمرضى غزة؛ للأسف... لا يوجد له.. هذه هي الإجابة الوحيدة التي يتلقاها المرضى في قطاع غزة من الصيدليات ومخازن الأدوية في المستشفيات؛ إذا سألوها عن الأدوية والعقاقير اللازمة لعلاجهم. ويقول (أبو أحمد) المصاب بشلل كلوي؛ كلما توجهت من أجل الحصول على الأدوية الخاصة بعلاجي أصطدم بمباراة للأسف... لا يوجد دواء.

مصير أبي أحمد يشابه مصير آلاف المرضى الذين لم تشفع صرخاتهم لأهم لرفع حصار مفروض على القطاع، وإغلاق مُحكّم لمعابر؛ لا يسمح للدواء بالدخول. الشباب القزايي ناثل الكردي الذي رحل بدهود بعد أن ملّ مشاهدة العرب والمسلمين وأصعاب الضمائر السماح له بمغادرة القطاع المحاصر لكي يتمكن من تلقي علاج مرض السرطان الذي كان يعاني منه؛ حيث استطاعت روحه أن تفكّ الحصار وتصلد إلى بارتها لتشكو ظلم الظالمين وتقاوس المتقاعسين!

الشباب أُهلن من وفاته جرّاء عدم السماح له من هُبل (العدو) بالسفر لتلقي العلاج، وانضم إلى قافلة مَنْ توفي خلال الأيام العشرة بسبب الحصار المفروض على القطاع. وقبل موته ظهر ناثل على شاشات التلفزيون المحلية والعربية يناشد العالم كله ولا سيما الدول العربية، بالضغط على الصهاينة بهدف فتح المعابر، لكي يتمكن من السفر للعلاج من مرض السرطان الذي كان يعاني منه.

قال حينها قبل أسبوع من وفاته: «أنا أعاني من مرض السرطان، وأناشد العالم التدخل لفتح المعابر؛ فانا حصلت على تحويلة ثلاث مرات وكانوا يمتعونني من مفادرة ممبر إيريز (بيت حانون)، أريد الذهاب للعلاج، لا لأحارب».

وجلسست والدة ناثل بجواره في حينها، وقد بدأ عليها علامات الحزن والأسى وهي تشاهد هَلْدَة كبدما وهو يموت على فراشه دون أدنى بصيص أمل يخرجها من غزة إلى أي مكان آخر للعلاج من مرضه المفضل.

وقالت أم ناثل في حديثها لوسائل الإعلام وهي تذرف

الدموع بحسرة ومرارة؛ «أناشد العالم وزعماء الدول العربية أن يأتوا لمشاهدة المريض في غزة وهو يموت على فراشه ولا يجد العلاج ولا متفحساً للخروج من غزة لكي يعالج». وهو يحمل الرقم (٦٢) - حتى كتابة هذه السطور - من الذين توفّوا بسبب الحصار ومنعهم من السفر وعدم توفر الدواء. ويهدد خطر الموت قائمة كبيرة من المرضى من أصعاب الأمراض الخطيرة والمزمنة جرّاء عدم تلقيهم العلاج؛ بسبب عدم توفر الأدوية، وبسبب منعهم من مفادرة القطاع للحصار المطبق.

وشرح (جون جينج) مدير الأونروا بقطاع غزة، الوضع بقوله: «لقد اضطررنا إلى وقف مشروعاتنا الإنشائية التي يبلغ إجمالي قيمتها حوالي ٩٣ مليون دولار؛ لعدم توفر الإسمنت وغيره من مواد البناء».

#### • المنع من الزيارة:

«أهالي غزة محرومون من زيارة أسرارهم حتى إشعار آخر؛ تلك اللافتة رفعتها الحكومة الصهيونية في وجه أهالي الأسرى في قطاع غزة لتضمنهم على أجندة الحصار المفروض على قطاع غزة».

«ممنوعون من الزيارة، أخبار ولدي مقطوعة عنا، لا اتصال ولا حديث، الخوف يقتلنا، وقلق الانتظار أصابنا بالإعياء والألم». بصوت مخنوق وبميون باكية؛ اشتكت والدة الأمير الفلسطيني لدى الصهاينة (أحمد أبو عودة) استمرار تعليق الدولة العبرية برنامج الزيارات لأهالي وذوي أسرى قطاع غزة منذ نحو شهرين.

وتسألت الأم بحرقه: «ألا تكفي مذابات المعتقلين داخل السجن وموتهم هناك في اليوم ألف مرة لماذا تُمنع من رؤية أولادنا؟ أين منظمات حقوق الإنسان والضمائر الحية؟».

رائحة الحزن الذي خلّفته أم أحمد بتساؤلها ارتسم على شفاة العشرات من أهالي وذوي أسرى القطاع الذين أعربوا عن بالغ أهمهم لتطبيق برنامج الزيارات.

وتتذرع السلطات الصهيونية بعدم وجود تنسيق بين الفلسطينيين من أجل الزيارة والإشراف على المعابر وتأمين دخول الأهالي.

الاحتلال الصهيوني لتصفه المصراوي لأهالي قطاع غزة، والتصعيد ضدهم عبر قطعه الكهرباء والغاز؛ مما سبب من حياة أهل القطاع الذين توقفت حياتهم تماماً وأضحت ضريباً من المستحيل، مما دفعهم إلى البحث عن مَنفذٍ لكسر الحصار المفروض عليهم، فالتجؤوا إلى معبر رفح الحدودي للدخول إلى مصر من أجل التزود بالغذاء والأدوية والوقود، وسقط رفحُ أمني مصري لاعتبارات سياسية؛ استشعر الفلسطينيون نهايتها أمام مأساة أكثر من مليون ونصف المليون من سكان غزة الذين يعانون الظلام والجوع والموت.

وكان لتوتر الأحداث على المعابر بين مصر وقطاع غزة؛ أثره على حركة الانتقال من القاهرة إلى مدينة العريش؛ حيث قامت الأجهزة الأمنية بتشديد إجراءاتها بعضاً من أي من الفلسطينيين المالكين المقيمين في القاهرة أو غيرها من المدن والذين يتزعمون التوجه إلى مدينة رفح؛ سعيًا وراء الدخول إلى غزة لإنهاء أزمته التي تجاهلتها أغلب الجهات الرسمية، وأضفى مئات الفلسطينيين من المالكين في عالم النسيان يعيشون مأساة أخرى، غير أنها هذه المرة على أرض مصرية.

بعد أربع نقاط تفتيش، تمكّنّا من الوصول إلى رياض المصري (أبو نضال) رئيس لجنة المالكين في المدينة، الذي يتخذ (شاليهاً) على البحر مقراً للجنة، بالقرب من مكان إقامة أغلب المالكين الذين فضلوا الإقامة في هذه الشاليهات على الرغم من انخفاض درجات الحرارة فيها لوقوعها على البحر مباشرة ولحلول فصل الشتاء، غير أنها تتميز بانخفاض أسعارها التي يمكن أن تتناسب مع المالكين أو الجهات الداعمة لهم.

حفاوة كبيرة وباتصامه عريضة على الوجوه استقبلنا بها (أبو نضال) ومن معه من أعضاء اللجنة الناشطين وغيرهم من الرجال الفلسطينيين؛ الذين يجدون في لقاءاتهم بمقر اللجنة فرصة للتفتيش عمّا بهم، ومحاولة للتخفيف من الآلام الاغتراب عن أهل والوطن، بعد أن قسّت عليهم أقدارهم وجنى عليهم العدو والحبیب، سهلت علينا هذه الحفاوة مهمتنا في أن نستطلع المالكين لوصف معاناتهم، وأن

ويسموت مخنوق استكرت والدته الأمير (عبد الحليم عبد الله) وقت برنامج الزيارات، داعيةً (الصليب الأحمر) الدولي إلى الضغط بجديّة لاستئناف الزيارة. وأردفت تقول: «لا نسمع عنهم خيراً ولا ندرى ما أحوالهم؛ فإلى متى ستبقى على هذا الحال؟».

والد الأمير (موسى بدوي) طالب هو الآخر (الصليب الأحمر) باستخدام صلاحياته الدولية للضغط على الجانب الصهيوني لاستئناف برنامج الزيارات لأهالي الأسرى. وأضاف: «مهما يكن حجم الأحداث الدائرة في غزة؛ فإن الزيارات يجب ألا تُخلَق، وعلى الصليب تحمّل مسؤولياته تجاه الأسرى وذويهم».

زوجة الأمير (أيمن الشوا) انتقدت (هذا الدور)، وأصنّفة إياه بالسليبي، وقالت: «إن سيطرة حماس ليست حجة أو مبرراً، وتحت أي ظرف كان يجب ألا تتوقف زياراتها للأسرى».

(موفق حميد) مدير جمعية (حسام) لشؤون الأسرى والمحرّرين؛ أكد في تصريح له «البأن» أن الجمعية، ويضمّن عدد من أعضاء لجنة أهالي الأسرى؛ زارت مقر اللجنة الدولية (للصليب الأحمر) للمطالبة باستئناف برنامج الزيارات المتوقف بذرائع أمنية.

وأشار حميد إلى أن (الصليب الأحمر) من جهته أكد محاولته الحديثة للضغط على الجانب الصهيوني لاستئناف البرنامج؛ حيث بحث برسالة احتجاج إلى إدارة السجون، لكن الصهيانية لم يردّوا على الرسالة.

واعتبر أن ربط الجانب الصهيوني برنامج الزيارات بالأحداث الجارية في غزة بمثابة «عقاب جماعي لا منطقي، ويجب إعادة برنامج الزيارات لأسرى غزة؛ فلا دخل للبرنامج بالخلافات السياسية».

## • مجلة «البیان»، تعيش الساعات الأخيرة للمالكين

الفلسطينيين في مصر:

شاء الله - عز وجل - أن تكون رحلة مجلة «البیان» إلى مدينة العريش المصرية للقاء الفلسطينيين المالكين منذ شهر مايو من العام الماضي - متزامنة مع تكثيف

نحاول الكشف عن مكوناتهم وتقييمهم للمواقف المتباعدة من قبيل الحكومات، أو الشعب، أو المنظمات الإغاثية العربية والإسلامية.



#### • من المالتقون؟

تعود أزمة المالتقين الفلسطينيين إلى قبيل منتصف عام ٢٠٠٧م، عندما تجسّع ما يزيد على ستة آلاف من الفلسطينيين المُحتجزين على (بوابة) رفح بعد منع جنود الاحتلال الصهيوني أبناً غزة من الوصول إلى منهم وفراهم، وهو ما عرّضهم للكثير من المخاطر أسفرت عن وفاة المفترات منهم؛ نتيجة عدم تلقيهم العناية الطبية اللازمة، فضلاً عن تشردهم في شوارع وطرق مدينة رفح المصرية، وسط حالة من التجاهل الإعلامي والصمت العربي والدولي الذي لم يتحرك لوقف هذه المأساة.

أما عن مصطلح (المالتقين)؛ فقد قُصد به هؤلاء الذين مُنِعوا من دخول بلادهم ولم يُمنَحوا تأشيرات الإقامة في غيرها، وذلك بفعل الكيان الصهيوني الذي لم يكتفِ بممارساته وانتهاكاته اليومية بحق الفلسطينيين، وأراد الإمعان في استغلالهم وحرمانهم من أوطانهم. غير أنه، ووسط ضغوط متزايدة من قبيل الفلسطينيين والحركات الشعبية العربية؛ تمكّنت أعداد كبيرة من هؤلاء المالتقين من دخول غزة عبر منفذي (الموجا) و (كزّم أبو سالم) اللذين تسيطر عليهما قوات الاحتلال الصهيوني، بينما بقيت أعداد

أخرى أصبّرت على عبور منفذ رفح الذي يخضع لسلطة حكومة حماس، فضلاً عن خشية الكثير من المالتقين التعرّض للاعتقال من قبيل الاحتلال باعتبارهم مطلوبين أمنياً لديه.

#### • العمل الإغاثي:

بالنسبة للعمل الإغاثي المقدم للمالتقين؛ فقد اقتصر بحسب ما أكد رئيس اللجنة رياض المصري على جهتين فقط هما اللتان تكفلتا بتقديم الدعم والإعانة للمالتقين الفلسطينيين، وهما: اتحاد الأطباء العرب ومعه نقابة الأطباء المصريين عبر ممثلهما في العريش حسام الشوريجي، ولجنة أخرى تابعة للجمعية الشرعية للمالين بالكتاب والسنة في مصر ويمثلها الشيخ حمدي عبد العزيز.

قال أبو نضال: لقد حمل اتّحاد الأطباء العرب ونقابة أطباء مصر على عاتقهما، ومنذ تصاعدت حدة مأساة المالتقين في شهر سبتمبر الماضي؛ تقديم التموين اللازم للمالتقين بشكل أسبوعي حتى يمكن التخفيف من حدة ما يتعرضون له خلال إقامتهم في مصر، دون أن يتوفر لديهم مصدر مالي للنفقات أو المعيشة؛ فحرصت اللجنة الخاصة بهما على تقديم تموين أسبوعي لكل فرد من المالتقين (رجل، امرأة، طفل) والتي تمثلت في إعطاء كل فرد ما مقداره كيلو جرام من اللحم والسكر والأرز والمكرونّة والشميرية فضلاً عن (باكيت صلصة) و (باكيت شاي)، وهو التموين الذي وقر الكثير من احتجاجات المالتقين.

وأضاف (أبو نضال): أما اللجنة التابعة للجمعية الشرعية؛ فقد تحملت ومنذ بداية شهر يناير الجاري، دفع إيجارات الشاليهات التي يسكنها المالتقون بعد أن انتقلوا إليها من مخيمات «الثلّة» التي ظلوا بها لعدة شهور قبل الانتقال للشاليهات؛ حيث يبلغ إيجار «الشاليه» في الليلة الواحدة ما مقداره ٢٥ جنيه، أي تمثل قيمة الإيجار الشهري إلى ما يقرب من ٧٥٠ جنيه مصرياً، وهو ما لا يمكن أن يتحمّله المالتقون. مشيراً إلى أن لجنة الجمعية الشرعية قامت بتقديم غطايين شتويين (بطانيتين) لكل عالق مع بدء فصل الشتاء، كما تقدّم في بعض الأوقات أيضاً وجبة إفطار يومية.

وأمام تلك المعاناة والمتاعب التي لا تحصى، عاد العالقون مجدداً إلى العريش وإلى أماكن إقامتهم، غير أنهم لم يستطيعوا الدخول مرة أخرى إلى «الشاليهات» بعد أن تركوها لأصحابها، فاضطروا إلى الإقامة في أحد شوارع العريش وسط مقسم شديد البرودة دون أغطية، وهو المشهد الذي كان كفيلاً بأن يحرك هذا العالم الصامت. وظل الأمر هكذا حتى تدخلت الجمعية الشرعية التي أعادت تسكينهم بعد دفع إيجارات «الشاليهات» وعودة العالقين إليها، «جزاهم الله خير الجزاء».

#### • الوحدة والاغتراب:

أما العالق سلامة خليل محمد (٥٥ عاماً من سكان غزة) وكان يعمل مديراً لأحد البنوك، فيقول: لقد كنت في زيارة أنا وزوجتي لأبنائي في الولايات المتحدة الأمريكية، ثم عدنا إلى مصر في شهر أكتوبر الماضي من أجل العبور إلى غزة، لكننا لم نستطع العبور. ومنذ ذلك الوقت وأنا وزوجتي من العالقين، غير أنها استطاعت العبور عبر مبر (كرم أبو سالم). خلال حل أزمة الحجاج في الثالث من يناير، فاصبحت وحيداً بعد ذلك، محروماً من الزوجة والأولاد والأهل؛ فكل منهم في مكان، وهو ما دفعني إلى أن أقيم في مقر لجنة العالقين، وأن أعطي كل جهدي لخدمتهم تطوعاً وتمانواً مع الإخوة المسؤولين عن اللجنة، على الرغم من أنني لا أرى إلا يمين واحدة؛ نتيجة إصابة في رأسي واحتاج إلى عناية طبية خاصة.

#### • بلادي العزيزة:

عدنان محمد الباز (٦٠ عاماً من سكان غزة الرمال) يقول: كنت أعمل في ليبيا منذ عام ١٩٧٦م بعد أن أنهيت دراستي للتحقيق مباشرة؛ حيث عملت كاتباً في النهاية العامة الليبية. وبعد أن أنهيت تعاقدتي مع ليبيا؛ قررت العودة لغزة، وبالفعل جئت إلى العريش في سبتمبر الماضي لألحق أنا وأسرتي المكونة من زوجتي وثلاث أولاد بالعلقين. أضاف قائلاً: إن لديّ ابنتين (زما وهبة) أنهيا دراستهما الجامعية، وقد كان من أهداف عودتي هو زواجهما حيث الأهل والأقارب ومن يعرفوننا وتعرفهم؛ فعملية ارتباط بناتي

وأوضح أبو نضال أن العمل الإغاثي يتم بالتنسيق مع لجنة العالقين التي شكّلت في مدينة العريش، وتضم ثلاثة من العالقين؛ حيث اتخذت اللجنة مقراً لها بالقرب من إقامتهم لتوزيع ما تقدمه اللجان الإغاثية عبر «كشوفات» أُعدت من واقع الحال، مع تحديثها كلما أُبلِج بالعلقين فرد أو أسرة جديدة، مضيفاً أن اللجنة أيضاً تجتهد في توفير العلاج اللازم للمرضى العالقين من خلال الاتصال بالجمعية الشرعية واتحاد الأطباء الذين يحرصون على توفير الاحتياجات كاملة؛ حيث يأتي إلى اللجنة يومياً وليلة ثلاث ساعات طبيب مصري متطوع وميداني مصري أيضاً؛ للكشف على المرضى وإعطائهم الدواء اللازم، أو توفيره من الجهات الداعمة في حالة عدم وجوده لديهما، فضلاً عن تحويل الحالات الحرجة أو المستعصية - إذا لزم الأمر - إلى المستشفيات الحكومية التي تقبل العالقين لديها.

كما كشف «أبو نضال» أن هناك حالات صعبة تحتاج إلى رعاية طبية؛ حيث يوجد بين العالقين مرضى بالسرطان والقلب والكبد وهشاشة العظام والسكر والضغط، وأن هناك عدة حالات اضطروا إلى تحويلها للقاهرة لتلقي العلاج، مثل حائتي؛ «ديننا عملا الله عابده» المصابة بالسرطان وهشاشة العظام وتعالج في معهد ناصر، وحالة الحاج «نظمي يوسف فياض» الذي يعاني من آلام الظهر والمرارة والكبد، وهي الأمراض التي أصيب بها خلال وجوده في مصر ويعالج في إحدى مستشفيات القاهرة.

#### • أيام سودام:

لا ينسى «أبو نضال» يومي الثاني والثالث من يناير الجاري عندما أخبر العالقون بأن مبر رفع سيفتح لدخول الحجاج الفلسطينيين القادمين من المملكة العربية السعودية، وهو ما دفع العالقين إلى ترك مساكنهم بعد أن جهزوا أمتعتهم وحملوها في سيارات خاصة للتوجه إلى رفح المصرية، غير أن السلطات المصرية لم تسمح لغير الحجاج بالعبور، سواء للنساء منهم أو الرجال، حتى إن الكثير من أمثلة العالقين ضاعت وسط الفوضى التي كانت أمام المبر.

الجميع عن مشكلاته وأحزانه إلا (هناء)؛ فقد ظلت صامته، وعلى وجهها تبدو جميع مشاعر الأسى، وفي عينها تبدو جميع أحزان الحياة. وأخيراً سألتها: من أي الأمراض تعانيين يا هناء؟ حاولت التهرب من الرد. وبعد إلحاح في السؤال أجابت أختها بدلاً عنها قائلة: إن (هناء) تستحي من الحديث عن مرضها؛ لأن الماء المغلي انسكب عليها فضوء جسمها، وهي تحمل بجانب مشاعر ألم الاحتراق مشاعر الألم النفسي؛ لأنها أصبحت أنثى مشوهة. الطبيب قال: إنه من الممكن أن تشفى وتقل هذه الآثار لأقصى درجة، إذا استخدمت مرهماً خاصاً سعره ١٥٠ جنيهًا مصرياً، وهي في حاجة إلى سبع عيوات في الشهر الواحد؛ وإن تأخرت في العلاج فلا مناص من إجراء جراحة لإصلاح هذه التشوهات. ولكن مسؤولي الإغاثة لا يقدمون دواءً سعره يتجاوز الـ ١٥ جنيهًا، ويقولون: إن هناك أولويات في تقديم الدواء.

وتضيف أخت هناء: إنه لا يشعر أحد بهناء، حتى أهل تأخذهم مشكلة الطعام والعودة؛ فلا يواسيها أحد، والنتيجة أن هناء بدأت تعاني من الاكتئاب الحاد. الحقيقة أن المآسي كلها كانت الية، ولكن مأساة (هناء) بخاصة تشبه الحفر على جدار القلب بالدموع؛ فهي زهرة تذبل في قلب الربيع!



#### • القلب المفتوح •

محمود عوض عبد الجبار (أبو إيزاب) ٥٦ سنة مقيم في غزة، (الشيخ رضوان) صاحب عملية قلب مفتوح، وابتسامه

في ليبيا شيء صعب، لكنني اليوم أصبحت أنا وأسرتي عالقين، فضلاً عن فقدان ولدي أحمد (الصف الأول الإعدادي) العام الدراسي، والذي تحاول معه أخته هبة استذكار بعض الدروس السابقة، وتعيش في حالة لا تحسد عليها، مردداً قول الشاعر:

بلادي وإن جارت عليّ عزيزة  
وأهلي وإن ضنّوا عليّ كرام

#### • زعيمة «الشالية» •

الحديث إلى الفلسطينيات العالقات حزين إلى حد أن الألم له طعم الجرح؛ فالكلمات متفحّنة، والزهرات تغلفها الدموع.

روحية علوية فياض (أم مصعب، ٥٤ عاماً) فلسطينية؛ نموذج آخر للمرأة المجاهدة، تحاول بكل جهدها التخفيف من معاناة أسرتها الكبيرة التي تتكون من ١٣ فرداً. تقول: عينا من السمودية في شهر أغسطس الماضي، والتحقنا بالمالقين بعد فشلنا في العبور لفترة. وكما ترى؛ فإن الأسرة كبيرة؛ إذ إن لزوجي زوجة أخرى، وممن أربعة من أولادها وأربعة من أولادي، فضلاً عن زوجة يوسف أخي زوجي وابنتها رنا (٤ أعوام)، ومع ذلك نمش جميعاً في «شاليه» واحد مكون من غرفتين، على الرغم من أن الأسرة تضم أولاداً من البنين والبنات. كما أن الزوج (نظمي يوسف فياض) يعاني من عدة أمراض شديدة اضطرته للسفر إلى القاهرة للعلاج، وعاشت الأسرة الكبيرة معاناة لا توصف.

تؤكد «أم مصعب» أن مما يحزننا حالة أولادها النفسية؛ حيث ضاع عليهم العام الدراسي؛ فأغلبهم في سنوات دراسية مختلفة، حيث يبكي الأولاد عندما يرون أندادهم المصريين صباح كل يوم وهم متجهون إلى مدارسهم، وأقصى ما يمكننا فعله معهم وهم محرومون من ذلك هو مراجعة ما يحفظونه من القرآن الكريم. فالحمد لله على كل حال.

#### • الألام المكتوم •

فتاة فلسطينية، تبلغ من العمر خمسة عشر عاماً، تبدو حزينه صامته منكسرة، عندما سألت عنها؛ أجابني أهلها أنها متألّمة بمض الشسي؛ لأنها بحاجة إلى العلاج، وتحدث



تخلّت عنا، وأبناؤنا حُرِموا من استكمال دراستهم. وآخر يتحدث: المصريون رحبوا بنا، غير أن بعضهم استغل ظروفنا وخضعنا للاستغلال. وهذا يكشف حكاية المعابر، حيث فتحت أكثر من مرة، ولم يمر غير القادرين على دفع الرشى. وذلك يقول: أغلينا يحتاج إلى رعاية طبية، لكننا نتعامل على أنفسنا حتى نعود للوطن. وهذا يتحدث بحرقة وألم قائلاً: الأطفال سيكون كلما رأوا اندادهم المصريين متجهين للمدارس. وهذا يكشف حال المالتقين في قضاء وقتهم فيقول: نقضي أوقاتنا ما بين اللجنة والبحر والتلفاز المتابعة نشرات الأخبار. وبعضهم يقولون: ساءت أحوالنا النفسية، وانكمس ذلك على علاقتنا بالأزواج والأطفال!

### • هل ساعدت السلطة الفلسطينية في إبقاء

#### الحصار على قطاع غزة؟

هناك سؤال من الضروري أن يُطرح في هذا التحقيق: هل حقاً ساعدت السلطة الفلسطينية في رام الله مثله بحكومة سلام فياض في إبقاء الحصار المشدد على قطاع غزة؟ وكيف عملت السلطة هنا على جعل حياة أهل غزة جحيماً لدفعهم للانقلاب على حكومة حماس وإسقاطها؟ أم أن هذه مجرد اتهامات سمعت حركة حماس لإلصاقها بقيادة رام الله لتعطيل عجزها في مواجهة الحصار الذي فرضه العالم على مليون ونصف مليون فلسطيني في قطاع غزة؟ فهل من دليل؟ ربما تجد الدليل فيما بعد من خلال بعض

تملاً وجهه الطيب بلحيته البيضاء، عاد إلى مصر قادماً من العمودية هو وزوجته وابنته دعاء (١١ عاماً) بعد أداء عمرة شهر رمضان ليتوجه إلى غزة، غير أنه لحق بالمالتقين بعد أن أغلقت المعابر، همكت في القاهرة شهرين أنفق خلالهما كل ما معه من مال، لهضمطر أيسفاً إلى تلقي الدعم والإعانة عبر لجنة المالتقين في العريش.

يضيف دأبو إياد: أنا فعلاً أحتاج إلى عناية طبية خاصة؛ فقد قمت منذ وقت قريب بإجراء عملية قلب مفتوح، ومصاب بالسكر والضغط، لكنني أحاول أن أدبر حالي وأصبر على الآلام حتى نعود إلى غزة؛ فما يهمنا في الوقت الحالي هو توفير الضروريات من الحياة في ظل المماناة التي نعيشها. وأضاف: اشتاق إلى أولادي في غزة؛ فانا لي ١١ ابناً وابنة، لا أعرف حالهم الآن، والقصف الصهيوني فوق رؤوسهم ليل نهار؛ حيث أسكن في غزة في بيت متواضع ذي سقف متهال.

#### • العيد الحزين:

بكلمات تخفقها الدموع، بدأت (أم إياد) حديثها قائلة: كل ما أرجوه من المولى - عز وجل - ألا يصيب زوجي مكروه ونحس عائلتون هنا في مصر؛ فزوجي مريض بعدة أمراض، وأسأل الله أن يقيه ليعمل هذه الأسرة المتحنة والضعيفة. ويعزن شديد تقول أم إياد: إن أقسى يومين مرّا علينا هنا في العريش هما: يوماً عيد الفطر وعيد الأضحى؛ فلم أذق فيهما طعم فرحة العيد. كان قلبي يفس بالمرارة؛ فقد تذكرت ابنتي الكبرى المريضة وبكيت عليها طويلاً لخشيتي أن يصيبها مكروه، ولا أدري هل أخواتها الصغيرات يستلمن العناية بها أم لا؟ أخشى أن تكون تاهت. تأتيني كثيراً الأفكار السوداوية، وأظن استعبد بالله من الشيطان الرجيم.

أما عن الفاحية المالية؛ فهي متردية؛ لأننا عدنا من عمرة ولم تكن نستصحب الكثير من المال، وما كان معنا من نقود قليلة نفدت، وأصبحنا نمش بشكل كامل على الدعم الإغاثي.

نتوصل إلى هذه النتائج الحزنة من كلام المالتقين في العريش من الفلسطينيين، فهذا يقول: السفارة الفلسطينية



المواقف التي مرت وستمر في هذا التحقيق.

### • أزمة حجاج غزة:

بدأنا حديثاً مع الدكتور يحيى موسى، وهو عضو في المجلس التشريعي عن حركة حماس ونائب رئيس كتلتها البرلمانية، بشأن أزمة حجاج غزة، وهل كان للسلطة دور في ذلك؟ هاجب: إن مشاركة سلطة رام الله في حصار قطاع غزة لم يعد تحليلاً، بل بات حقيقة دامغة تثبتها كل الوقائع على الأرض!

وأضاف قائلاً عن إدانة سلطة (رام الله) في حصار غزة: في البداية قام وزير الأوقاف في الحكومة غير الشرعية في رام الله بسحب الاعتراف بمنسق بعثة الحجاج التي اعتمدها حكومة الوحدة الوطنية لدى السلطات السعودية.

وتابع موسى: «قام مع الأسف وزير الأوقاف في حكومة رام الله بالاتصال مع صاحب شركة الباصات التي أتت معها على نقل حجاج غزة من الأراضي المصرية إلى السعودية من قبل حكومة إسماعيل هنية، وطلب منه عدم نقل الحجاج مقابل دفع تعويضات مالية باهظة له، إلا أنه رفض».

ويقول موسى: إن وزير الأوقاف طلب من السلطات السعودية أثناء مناسك الحج فصل حجاج غزة عن إخوانهم حجاج الضفة الغربية؛ بحجة أنه يفشى وقوع مذبحة بين الحجاج! فإلى الله المشتكى.

### • قطع الرواتب حصاراً أيضاً:

قطعت حكومة (فياض) رواتب أكثر من ٢٠ ألف موظف، منهم مئات الأطباء في المستشفيات الحكومية وممرضون ومعلمون في المدارس الحكومية، حتى نال قطع الراتب أعضاء في المجلس التشريعي وبعض قوى الأمن الفلسطينية، وموظفي البلديات وقطاع الخدمات العامة.

وبحسب موسى: فإن هذه السياسة كان لها هدف وحيد هو إلقاء كاهل ميزانية حكومة السيد إسماعيل هنية، وإفئال أزمة مسؤولية مادية؛ حتى لا تكون قادرة على إدارة شؤونها الذاتية.

### • منع الاستيراد والتصدير:

كما منعت حكومة رام الله حركة الاستيراد والتصدير من

وإلى قطاع غزة، مكّدة مئات المزارعين خسائر مادية فادحة، بحجة رفض الدولة الصهيونية فتح المخابر التجارية.

### • مليارات باريس وحصار غزة:

ذهب سلام فياض وطاهم حكومته إلى مؤتمر المانعين في باريس وفي جنبته خطة سئوها في حينه (خطة التنمية الوطنية الشاملة) من أجل إقناع أكثر من ٩٠ دولة ومؤسسة مالية حضرت المؤتمر بتمويل نفقات السلطة الفلسطينية في رام الله، ودعم الاقتصاد الفلسطيني، ولكن هذه المرة باستثناء قطاع غزة.

واتهمت في حينه شبكة المنظمات الأهلية الفلسطينية في مؤتمر صحفي عقده في رام الله بقيل انقاد المؤتمر؛ حكومة فياض بصرمان قطاع غزة من هذه الخطة.

واعترف لاحقاً وزير الخارجية ووزير الإعلام رياض المالكي في حينه، بأن الحكومة استثنت قطاع غزة من خطة التنمية؛ بسبب سيطرة الأمر الواقع في قطاع غزة، في إشارة إلى سيطرة حركة حماس في شهر حزيران الماضي.

وتلقت السلطة الفلسطينية وصوداً بالحصول على مساعدات بقيمة (٤، ٧) مليارات دولار على مدى ثلاث سنوات، وهو مبلغ يفوق مبلغ الـ ٦، ٥ مليارات دولار التي كان قد طالب بها عباس.

### • الفقر - انخفاض في الضفة وارتفاع في غزة:

تشير التقديرات إلى انخفاض معدلات الفقر في الضفة الغربية وارتفاعها في قطاع غزة خلال عام ٢٠٠٧م مقارنة بعام ٢٠٠٦م، حيث ازدادت نسب الفقر على مستوى الأراضي الفلسطينية بنسبة ٨، ٥٪ خلال العام ٢٠٠٧م مقارنة بعام ٢٠٠٦م، في المقابل انخفضت في الضفة الغربية بنسبة ١١، ٣٪ في حين ارتفعت في قطاع غزة بنسبة ٧، ٩٪.

أما فيما يتعلق بفجوة الفقر بين الأسر، والتي تقيس قيمة المبالغ التي تحتاجها الأسر لإخراجها من حالة الفقر؛ يلاحظ ارتفاع معدل فجوة الفقر بشكل عام وانخفاضها في الضفة الغربية وارتفاعها في قطاع غزة؛ حيث ارتفعت في الأراضي الفلسطينية بنسبة ٩، ٦٪ في حين انخفضت في الضفة الغربية بنسبة ١٨٪، بينما ارتفعت في قطاع غزة

بنسبة ١٤,٩٪. وتشير التقديرات الأولية إلى أننا بحاجة إلى توفير ما لا يقل عن ٢٨٦ مليون دولار سنوياً من أجل رفع مستوى الفقراء، ليصبحوا على عتبة الفقر (بواقع ١٤٠ مليون دولار للنفقة الغربية، و ٢٤٦ مليون دولار لقطاع غزة).

### • عذاب غزة:

يقول الكاتب والمحلل الفلسطيني عماد عفانة: إنه لم يعد أحد يشك بأن ثمة من يريد تعذيب غزة وأهلها حتى الموت، وذلك منذ ارتكبت غزة (خيليتها) وانتخبت جماهيرها حركة حماس، والدليل هذه المعاناة المستمرة لأهلها؛ فالمرضى يموتون بلا دواء، والمصانع تتجمد بلا مواد، والزراعة تنوي إلهيم الحجاج الذين ذهبوا طلباً للمغفرة من الخالق الذين انضموا إلى طوابير المذبذبين من حصار الأذناب، قبل أن يُسمع لهم بالبور.

وتابع عفانة: إنه لا شك أن ثمة من يريد لغزة أن تموت حصاراً ولحجاج أن يتوبوا عن الحج؛ لأنهم لم يخرجوا من بوابات الاحتلال في (إيريز)، ولم ينقُ لخرجهم (دايتون) الذي لم يقطع حمايتهم من رصاص الحقد والفرد؛ الذي أزدى منهم الحاجة خليفة أحمد حمدان (٤٠ عاماً) من مخيم جباليا. وهذا العمل الهدام المدمر الذي يلحق الأذى بمائة الناس ولا يضير أمراء الكائنات وأباطرة أجهزة (دايتون) الأمنة، ممتشق الفدر شماراً.

### • (محامون بلا حدود) ضد عباس:

لم يعد خافياً حتى على المنظمات الدولية مشاركة السلطة في رام الله في مؤامرة الحصار الاقتصادي والسياسي على قطاع غزة.

فقد اتهمت منظمة «محامون بلا حدود» الدولية ومقرها لندن الرئيس الفلسطيني (محمود عباس) بالتواطؤ في «المؤامرة الصهيونية» من خلال سعيه إلى استمرار معاناة الحجاج الفلسطينيين والعائدين على الحدود المصرية في حينه. واعتبره أنه عباساً يخطئ كثيراً في حق القضية والشعب الفلسطيني حين يريد فرض طريقته - التي وصفها بـ «المداهنة» - على الجميع.

### • خطة (دايتون) هي حصار غزة:

قرر (دايتون) أن يشن حرباً على حماس وكل المقاومين الفلسطينيين من مختلف الفصائل الفلسطينية، ومن ذلك:

١ - تعزيز التنسيق الأمني بين الحكومة الصهيونية والأجهزة الأمنية الفلسطينية، والإصرار على علانيته، وإلزام القيادة الفلسطينية بوصفه عملاً مشروفاً ومطلوباً من أجل المصلحة الوطنية الفلسطينية.

التعسيق الأمني عبارة عن مادة واضحة للعبان وتمارس يومياً؛ فمثلاً في هذه الأيام تتبادل الأجهزة الأمنية والدولة الصهيونية الأدوار في القيام بالمهام الأمنية، ومن المحتمل جداً أن يكون التشاغل الأمني مشتركاً مستقبلاً. كما تقوم السلطة مثلاً باعتقال بعض أفراد حماس، وبعد ذلك تدخل القوات الصهيونية لتنتقل أفراداً من فتح؛ أو تفرج السلطة من معتقل فلسطيني لتقوم الدولة الصهيونية باعتقاله في اليوم التالي.

٢ - تعميق الأدوار في غزة بهدف إسقاط حكومة حماس؛ إما من خلال القوة أو من خلال التمرد الشعبي، ويقوم هذا على المحاور التالية:

١ - تشديد الحصار الاقتصادي والمالي على غزة إلى الدرجة التي لا يتهاوى فيها الناس جوعاً وعرياً. هذا عبارة عن مجهود عالمي تشارك فيه بعض الدول العربية والسلطة الفلسطينية والدولة الصهيونية والدول الغربية.

ب - تهديد الاستقرار الداخلي في غزة من خلال اغتيالات وأعمال تفجير وأصفناع الأحداث، بحيث تبقى حماس مشغولة بهوم يومية متعلقة بالأمن الداخلي المدني للناس، ويبقى الناس في حالة توتر قد تقودهم إلى التمرد على حماس. وقد قامت فئات بأعمال من هذا القبيل في غزة، وقُبض مؤخراً على أفراد حاولوا زرع عبوة في احتفال الحجاج، وعلى شخص كان يعمل حزاماً ناسفاً.

ج - تكثيف الأعمال العسكرية الصهيونية لتشل كوار وأفراداً، وقيادات ومؤسسات ومراكز تابعة لحماس والجهاد الإسلامي، ولجان المقاومة الشعبية؛ وذلك من أجل تكبيد الناس خسائر كبيرة تدفعهم إلى التساؤل عن صلاحية



أو في أي وقت كان؛ لأنها سياسة ثبت فشلها بل عقبتها، وفي كل مرة مستجد أن الناس سيهزمون الحصار بالاستفادة من تجربة غزة.

#### • من أواخر المشاهد تواطؤ عباس مع الصهاينة:

كشفت مجلة الراية العمانية يوم الأحد الموافق ٢٧ كانون الثاني لعام ٢٠٠٨م، أن مصادر مقربة من الوفد الفلسطيني المفاوض أضافت بأن الرئيس الفلسطيني محمود عباس - خلال لقائه اليوم برئيس الوزراء الصهيوني أولمرت - طلب منه أن يطلب من أمريكا الضغط على مصر لإغلاق معبر رفح. ويشار إلى أن فتح معبر رفح قد أخرج السلطة الفلسطينية؛ لأنها كانت قد تقدمت بطلب استلامها إدارة المخابر الفلسطينية؛ ومنها معبر رفح. وجاءت هذه الصفة الثانية للسلطة الفلسطينية من قبل مصر، في وقت يشوب العلاقات فيه بين مصر والسلطة الفلسطينية شيء من التوتر، ولا سيما بعد طلب مصر عودة الحوار بين حركتي فتح وحماس ولقائهما في القاهرة، غير أن حركة فتح رفضت هذا الطلب ورفضت الحوار مع حركة حماس.

وقد كانت الصيغة الأولى التي تلقفتها السلطة الفلسطينية من مصر في رفض مصر طلباً للرئيس الفلسطيني محمود عباس بتعيين نبيل عمرو منفهراً للسلطة الفلسطينية في مصر.

#### • الحصار، وكيفية إنهاء هذه المعاناة:

لعل سائلاً يقول: وإذا كل هذا الحصار على أكثر من مليون شخص يعيشون في أكبر سجن في العالم - تقعد قطاع غزة - الذي لا تتجاوز مساحته من فلسطين إلا واحداً ونصفاً من المائة من مساحة الأراضي الفلسطينية؟

حماس للقادة والبقاء في الحكم.

هذا ما نشهده على مدى أشهر في غزة، والذي زادت وتيرته في الآونة الأخيرة ولا سيما بعد زيارة بوش للمنطقة.

من خلال محاور العمل هذه، يأمل الصهاينة والأمريكيون وفلسطينيون أن يثور الناس في غزة، أي: أن أمريكا والدولة الصهيونية تستعملان هموم الناس والأمم وأحزانهم من أجل تحقيق أغراض سياسية. وهذا هو الإرهاب بعينه وفق تعريفهما للإرهاب!

بهذا يحاول الصهاينة وأمريكا إلغاء حماس وضرب بثأرها التحتية، وتوفير الأجواء السياسية والاجتماعية المناسبة لقيادة فلسطينية جديدة تتمشى تماماً مع المشروع الأمريكي الصهيوني. ولم يعد هناك فكر ديمقراطي متداول في الضفة الغربية، وإنما هناك الآن أدوات وأساليب للقمع وانتهاك للحريات وإسكات للناس، وتوظف وسائل الإعلام المحلية لخدمة هذا الغرض، ومن المهم الإشارة هنا إلى أن وسائل الإعلام لا تفتري ولا يخرج منها صوت يصرخ دهاماً عن حرية الشعب الفلسطيني!

#### • رؤية د. عبد الستار قاسم:

وهو أستاذ في العلوم السياسية، قال في حديث خاص مع البيان: إن من بين الدلائل التي تثبت تورط سلطة رام الله في حصار غزة؛ هو ما قام به مندوب فلسطين في الأمم المتحدة السفير (رياض منصور) بإحباطه مشروع قرار يدين الحصار المفروض على قطاع غزة.

ويضيف قائلاً: توقعت قبل أشهر أن تقشل الدولة الصهيونية والولايات المتحدة والسلطة في سياستهم تجاه قطاع غزة، وهذا ما حصل بالفعل قبل أيام؛ عندما خرج السكان في سبيل بشرية جارية هدمت الصور الحديدية الذي يفصل غزة عن مصر، ومن ثم تكون قد كسرت الحصار الوحشي الذي فرض عليهم لأكثر من نصف سنة.

وأضاف قائلاً: «ما قامت به الجماهير الفلسطينية في غزة هو تحطيم نهائي ليس فقط للحصار، بل لفكرة الحصار، والذي لن يعود - إن شاء الله - مجدداً بأي شكل

## • لماذا الحصار:

بهذا السؤال توجهنا إلى الأستاذ طلعت رميح رئيس تحرير دورية (إستراتيجيات)، حيث أكد على ضرورة النظر إلى ما يجري في غزة على أنه حرب اقتصادية وليس حصاراً اقتصادياً، والفرق بين المفهومين أساسي؛ لأننا إذا قلنا: إنها حرب اقتصادية؛ فهذا يعني أنها جزء من الصراع في طبيعته الإستراتيجية، ولا يرتبط ببعض مجريات الأحداث الميسمية لغزة. وإذا قلنا: إنها مجرد حصار؛ فهذا تقزيم لما يجري، وإهمال لأدوات وآليات كثيرة تجري في الحرب الاقتصادية. والتسمية الخاصة بالحصار مقصود بها إظهار البعد السياسي فقط، بينما التسمية باعتبارها حرباً يطرح البعد السياسي والعسكري والاقتصادي دفعة واحدة. فما يحدث في غزة هو جزء من مشروع الهيمنة والسيطرة الصهيونية، وجزء من الحرب المتبادلة لتحرير فلسطين.

- أما أسباب ما يجري في غزة الآن، فيقول الأستاذ طلعت رميح: الأسباب في تقديري تحديداً هي أن ما جرى في أنابوليس وما تبعه من مفاوضات بين عباس والسلطة الصهيونية؛ شككت إتماماً وغطاء لانطلاق المدون على غزة، حيث تُعد غزة هي المشكلة التي تُمسّق تفهّد رؤية الرئيس بوش، وأن وضعها الراهن يمنع فكرة الدولة الفلسطينية، وأن سيطرة حماس على غزة هو ما لا يُمكن محمود عباس من الخوض في المفاوضات. لذلك؛ أصبحت الخطة الصهيونية هي التحول باتجاه إحداث حالة فوضى عارمة في غزة، مع قتل رمز الشرعية التنفيذية الفلسطينية إسماعيل هنية؛ لإسقاط فكرة وجود حكومتين، ومن ثم تسليم غزة بيد صهيونية إلى محمود عباس تحت غطاء فكرة مواصلة المفاوضات.

- في السياق ذاته، يؤكد الأستاذ جمال سلطان رئيس تحرير مجلة المنار الجديد أن هناك هدفاً إستراتيجياً كبيراً وراء هذا الحصار الذي بدأ منذ تولي حماس السلطة، وهو إضعاف حماس وتاليب الشارع الفلسطيني في غزة عليها، وإشمارهم بأن تولي حماس القيادة يعني المزيد من العذاب والحياة الصعبة والحصار والمعاناة. وهذا الهدف، وهو صهيوني أمريكي وجد - للأسف - هوى عند بعض قادة حركة

فتح الذين شاركوا في هذا الحصار من جهة قطع الرواتب عن الموظفين في غزة. ونفى الأستاذ جمال أن يكون الحصار مجرد ردّ على إطلاق الصواريخ؛ فالسياسة الصهيونية دائماً لا تحتاج لارتكاب الجرائم، وإنما سياستها دائماً هي ارتكاب الجرائم كلها سنعت لها الفرصة؛ فسواء قاومت أم لم تقاوم فهي ستقتل ذلك، وحروبها دائماً كانت حروباً عدوانية، وحروباً - بالمعنى العسكري - استباقية، فالصهيانية لم ينتظروا ذريعة للقيام بهذه الجريمة. لكن ذلك كله لن يؤتي ثماره؛ لأن الشعب الفلسطيني تمسّس على المعاناة والحصار، وأصبح عنده قدرة ومراس على مواجهة مثل هذه التحديات.

## • وسائل تخفيف الحصار:

ما العمل؟ وما الوسائل التي يمكن اتباعها للتخفيف من وطأة الحصار عن أهالي قطاع غزة؟

سؤال طرحته البيان على ثلة من العلماء والأكاديميين الفلسطينيين وغيرهم، علماً تجد جواباً يساعد أهالي القطاع في التظلم ولو جزئياً على معاناة الحصار.

الداعية الدكتور (وائل الزرد) إمام المسجد الممري الكبير في مدينة غزة، اعتبر أن مزيداً من الفعاليات الشعبية للأمة العربية والإسلامية خارج فلسطين للضغط على الحكومات العربية مطلوب للمساعدة في فك الحصار ولا سيما المجاور لفلسطين كجمهورية مصر العربية، وقال: «يجب أن يتنادى أحرار العالم سواء كانوا مسلمين أو غير مسلمين لكسر الحصار».

ويضيف فضيلته: إن واجباً كبيراً يقع على عاتق كبار العلماء في العالم الإسلامي؛ كان يقوموا بمقدّمات جادة ويتبنوا توصيات تهدف لكسر الحصار المفروض على الشعب الفلسطيني. وهذا ما لستاء من مصر جزاهم الله خيراً.

كما يرى الأستاذ الدكتور (يونس الأسطل) عميد كلية الشريعة في الجامعة الإسلامية سابقاً، أن سلاح التكافل هو أهم سلاح يمكن أن يواجه فيه الفزايون الحصار الجائر المحيط بهم «ولو تكافل الفلسطينيون وحدهم لما كان هناك



حاجة للدعم الخارجي سواء أكان ذلك عربياً أم اجنبياً أو حتى إسلامياً، لأن كثيراً من الفلسطينيين سواء أكانوا بالداخل أم الخارج هم من أصحاب رؤوس الأموال الكبيرة، بحكم أن درجة الكفاية لا تحتاج إلى كثير من المال؛ فهو حصل تكاثر داخل الأسرة الفلسطينية الكبيرة لما كنا بحاجة إلى الدعم الخارجي».

ويضيف الدكتور يونس أن التكاثر في فلسطين وقطاع غزة هو تكاثر جزئي؛ «لأن الذين يقومون به هم المتدينون الذين يربحون الأجر من الله تعالى، ويبحثون عن الجنة في الغالب، وهؤلاء لا يستلمون كفاية الشعب الفلسطيني بأمره».

كما لم يُعَفِّ الدكتور الأسطل الأمة الإسلامية من مسؤوليتها، بتوفير أسباب العيش الكريم وأسباب الصمود للفلسطينيين، وإمدادهم بأسباب القوة التي تجعلهم قادرين على مشاغلة العدو وإغلاق أمه ومناكبته؛ لكي لا يكون الاحتلال رخيصاً وسهلاً، ولأن العدو يهدف إلى ابتلاع المنطقة كلها؛ فهذه الشرق الأوسط الكبير وليس فلسطين وحدها».

الأكاديمي والتربوي الفلسطيني الدكتور (داود حلس) رأى أن أول خطوة لكسر الحصار تأتي من الداخل الفلسطيني نفسه، بتعاون جميع الفصائل الفلسطينية والتفاف الشعب حول القيادة الفلسطينية الحقيقية؛ «فالمنحة التي نحن فيها تحتاج إلى صبر».

#### • علماء ومفكرون مصريون يدلّون برأيهم لطرق

##### كسر الحصار:

بشأن دور العلماء والدعاة في كسر الحصار؛ يقول الدكتور جمال المراكبي رئيس جمعية أنصار السنة: «دور العلماء هو الإرشاد والتوجيه؛ فليهم مخاطبة الرأي العام

والحكومات لإيقاظ الأمة وتحريكها؛ فلا نريد مجرد صراخ اعتاد العدو عليه، لكن نريد عملاً ودعمًا حقيقياً؛ فلو قاطعت الشعوب بشكل حقيقي بضائع العدو وبحث من البدائل، ولو أخرج كل فرد جنيهاً واحداً فقط لدعم إخواننا؛ فملئ الأهل تلقى رينا وقد أدينا بعض ما علينا، وتقول: معذرة إلى ربكم. ولا سيما أن الشعوب ليس لديها الحرج والحسابات السياسية مثل الحكومات؛ فملئ الشعوب أن تملن ولأهل إخوانهم المحتجين وتملن عداها لليهود. والمطلوب من خطبائنا في المساجد دعوة الناس للتبرع، وما زالت حسابات الهلال الأحمر مفتوحة لصالح إخواننا في فلسطين».

وأضاف الدكتور المراكبي: وأطالب أهل غزة بالصبر والثبات والوحدة والتعاون. يقول الرسول ﷺ في الحديث الصحيح: «إن الأشمرين إذا أُرْمِلُوا في الغزو، أو قُلْ طعام عيالهم بالبدنية؛ جعلوا ما كان عندهم في ثوب واحد، ثم اقْتَسَمُوهُ بينهم في إزاء واحد بالسُّوءِ؛ فهم مِنِّي وأنا منهم». وهذا الثبات سيخرج العدو والنظام والحكومات العربية، وفي الوقت ذاته سيرحرك الشارع الإسلامي ويدفعه لدعم إخوانه. وقبل ذلك كله؛ فالثبات مقدمة للتثبيت من عند الله تعالى، فالثبات يبدأ من عنده، ثم يأتي التثبيت من عند الله: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا أَسْمَاءَ لِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الزُّعْبَ﴾ [الأفال: ١١].

إلى هنا ينتهي بنا التطواف بين معاور هذا التحقيق، الذي نرجو أن يكون متكافئاً. وهو وإن كان طويلاً في العرض؛ فإنّ تدوين حادثة حصار أهل غزة خلال الشهور السبعة الماضية لو كتبت بالمداد، وكُتِرَت كل واقعة بينها وحالة كل إنسان في قطاع غزة أو العائدين في المعابر؛ لفأقت كتابه تلك المأساة مئات المجلدات بدون مبالغة، ولكن ما لا يُدْرِكُ كُله لا يُدْرِكُ جُله، وصحبنا أننا وضعنا القارئ الكريم أمام هذه الصورة المؤلمة واللوحه المحزنة من لوحات وتاريخ الشعب الفلسطيني، لعلها تحرك نخوة مسلم يقوم بنصرة إخوانه قدر طاقتة واستطاعته! إنه لا يضيع جزاء من أحسن عملاً.



خالد مشعل في ختام اجتماع الربيع

## الدولة الفلسطينية لن تأتي إلا عبر الجهاد والمقاومة

حاورة : عبد الله بدر العلوان

بالبال: جرى اتفاق بين حكومة أولمرت وحكومة عباس حول إحياء عملية السلام المجددة والسعي لإيجاد تسوية سلمية بحلول نهاية عام ٢٠٠٨م. فهل ترون ذلك ممكناً؟ وهل هذا هو وقت السلام حقاً؟

■ لا يمكن حصول السلام المزعوم؛ لأن الموقف الصهيوني واضح؛ فأولمرت متمسك بلامات شارون التي أعلنها منذ سنوات (لا للقدس، لا لحق العودة، لا لتفكيك الاستيطان، لا لحدود ٦٧)، فماذا بقي من وعد بوش في الدولة الفلسطينية؟

الحقيقة أن هذا كله استنزاف لمعنويات الأمة واستنزاف للوقت واستنزاف للحقوق، وذلك مجرد علاقات عامة المستقبل الأول منها أولمرت وبوش لا غير. أمّا نحن - الفلسطينيون والعرب - فمضامون في هذه المفاوضات العنيفة، وأولمرت قال عن موضوع التوقيت بعد (أنابوليس): ليس بالضرورة أن ينتهي التفاوض وينتهي الاتفاق على تسوية مع نهاية عام ٢٠٠٨م؛ فكل شيء يتصلون منه؛ لأنه - كما قال الهالك رابين - لا مواعيد مقدسة؛ فالصهيانية لا مواعيد مقدسة عندهم، ولا وعود مقدسة لهم. قال رينا - تبارك وتعالى -: ﴿أَوْ كَلِمَاتُ عَاهِدٍ أَوْ مِيثَاقٍ بَيْنَ يَدَيْهِمْ﴾ [البقرة: ١٠٠]، فهذا هو السلوك الصهيوني على مدار التاريخ.

بالبال: افتتح بوش مؤتمر (أنابوليس) بكلمات منها أن علينا أن نحقق الانحصار على المتطرفين الذين يسمعون

الأستاذ خالد مشعل رئيس المكتب السياسي لحركة المقاومة الإسلامية (حماس)، قامة عملاقة من قادات القضية الفلسطينية، ورمز من رموز الجهاد والمقاومة، وأصبح علماً بارزاً على وضوح الرؤية وصفاً التوجه.

ويسعدنا في مجلة البال أن نجرى معه هذا الحوار:

بالبال: ماذا بعد (أنابوليس) والأمال التي عُقدت عليه من المشاركين، والموقف بشأن ما صدر عنه من قرارات؟

■ نحن في حركة حماس، واعتقد كذلك غالبية القوى الفلسطينية؛ كان لنا موقف واضح من مؤتمر (أنابوليس)، بأنه ليس جاداً، وأن أمريكا ليست متشغلة بهوم الأمة، ولا حتى بالصراع العربي الصهيوني، وهي معنية فقط بأمن الصهيانية وبأولويات أخرى في المنطقة، خاصة في ظل هزيمتها المتكررة في العراق. وهذا الاهتمام المفاجئ جاء بصورة مربية من طرف الرئيس بوش من أجل تكريس الانقسام الفلسطيني بعد أحداث حزيران الماضي في غزة.

باختصار: أمريكا لم تستجد جادة ولا تمسك الإرادة لكي تجبر الكيان الصهيوني على احترام الحقوق الفلسطينية العربية، ولذلك لا نتوقع شيئاً من (أنابوليس)، واعتقد أن العرب حتى الذين حضروا (أنابوليس) مصابون بغيبة أمل من ذلك المؤتمر.

الشعب الفلسطيني سيقى مقاوم المحتلين سواء وقف العالم معه أم لم يقف.. قامت الأمة بواجبها أم لم تقم.

لعبة المفاوضات تخفي في طياتها الحرب على المقاومة وتشديد الحصار على غزة.

الأموال التي أعطيت للفلسطينيين في باريس سُخِّتْ لم تذهب للشعب الفلسطيني

الفريية لا سيما في القدس، ومضى في سياسته في تهويد القدس والحفريات تحت المسجد الأقصى المبارك، وشدد الحصار على غزة، وشدد العدوان والإجتياحات عليها، والمجازر متوالية كما رأينا في مجزرة حي الزيتون.

بالباء: قلتم: إن الرئيس (محمود عباس) لا يملك التفويض لإدارة مفاوضات من هذا النوع. لكن، ألا ترى أن الكثير من هذه التصريحات اصطدمت في النهاية بالأمم الواقع، وأقربت مشروعات واتفاقات كبيرة وكثيرة رغمًا عن الشعب والمعارضين لها؟

■ أولاً: الحقيقة أن محمود عباس ليس موكلًا بالتفاوض؛ لأن الاتفاق الذي جرى في وثيقة الاتفاق الوطني بيننا - نحن الفلسطينيين والقوة المقاومة عام ٢٠٠٦م - كان توافقًا مرتبطًا بشروط معينة وبضوابط ومحددات معينة، وقد تتصل منها (محمود عباس) بعد حالة الانقسام الفلسطيني، ومن ثم هذه تصبح ساقطة ولا أحد يلتزم بها. هذا من حيث القانون، لا سيما في ظل تعطيل المجلس التشريعي، وغياب مؤسسات منظمة التحرير المهمة الديمقراطية والمطلبة، وتستخدم اليوم استخداماً، إن ليس هناك اليوم مرجعية في الساحة الفلسطينية يحكم الفلسطينيون إليها في ظل الانقسام الفلسطيني، هذا من حيث المبدأ والقانون.

أما من حيث الواقع السياسي؛ فلا يعقل أن ينفرد أحد في الساحة الفلسطينية بالمفاوضة على الحقوق الفلسطينية في ظل الانقسام الفلسطيني، هذا لا يحدث في أي دولة في العالم؛ لأن أي قيادة تقاوض أو تتحرك سياسياً أو دبلوماسياً تستند إلى وحدة وطنية، حتى عدونا الصهيوني عندما تقوم الحكومة الصهيونية (ولو كانت مشكلة من حزب أو حزنين) بقضايا معبيرة؛ فإنها تعود إلى مجال القوى الصهيونية بما فيها المعارضة، وتعود إلى الكفيمست، وتعود أحياناً إلى الاستفتاء؛ فكيف يتجرأ طرف ما في الساحة الفلسطينية لكي يستغل الانقسام الفلسطيني في الهزلة بعداً نحو التفاوض مع العدو الصهيوني، وهو ضعيف لأنه لا يستند إلى الوحدة الوطنية، ولا إلى صف وطني موحد في الساحة الفلسطينية؟ فإن هذا ليس مقبولاً بالقانون، ولا بالثقافة

لفرض رؤيتهم على الشعب الفلسطيني؛ وحذر من نشوب حرب إذا سيطرت هذه (الرؤية) ومطالب الفلسطينيين (بتفكيك البنية التحتية للإرهاب)؛ فما الملاح التي ترون أن السياسة الأمريكية ستسير عليها تجاه المقاومة الفلسطينية ولا سيما تجاه حماس؟

■ كان اجتماع (أنابوليس) مركزاً على عنوانين فقط، وفق الرؤيا الأمريكية الصهيونية، ويشغلان الذهن الأمريكية والصهيونية:

أولاً: الحرب على الإرهاب، أي: الحرب على المقاومة. وثانياً: دعوة العرب إلى التطبيع المجاني مع الصهاينة. هذا ما يشغل الصهاينة والأمريكان، فلا يشغلهم الاحتلال لأرضنا، ولا المعاناة الفلسطينية، ولا المعاناة العراقية، ولا معاناة الأمة جمعاء، ولا حتى استرجاع الحقوق العربية والفلسطينية، وعلى ضوء هذه الحالة، كان التركيز الأمريكي اليوم، سواء في (أنابوليس) أو بعد (أنابوليس) أو في جولة بوش للمنطقة، منصّباً على الدعوة إلى الحرب على المقاومة الفلسطينية وعلى سلاح المقاومة وحماس، ولذلك حشروا المقاوم الفلسطيني في الضفة الغربية في تطبيق خارطة الطريق.

وخارطة الطريق فيها شق أمني، يعني: ضرب المقاومة الفلسطينية ونزع سلاحها، وملاحقة الجاهدين واعتقالهم، وضرب ما يسمى بالبنى التحتية للمقاومة، حتى وصلوا إلى إغلاق لجان الزكاة والمؤسسات الخيرية والاجتماعية والبلديات وغيرها هيئاتها الإدارية. هم يفتنون كل ما هو مطلوب أمريكياً وصهيونياً، مما يدمر بنية المجتمع الفلسطيني، ويضر بالتبعية الاجتماعي والوطني الفلسطيني، فهذا هو العنوان الأكبر (الحرب على الإرهاب).

من هنا نقول: على العرب والمسلمين أن يدركوا خطورة ما يجري، وخطورة هذه اللعبة المضللة، لعبة التنسوية، أو لعبة (أنابوليس)، ولعبة المفاوضات؛ لأنها تخفي في طياتها خطراً شديداً وهو الحرب على المقاومة، وإعلان الحرب على الشعب الفلسطيني، وتشديد الحصار على غزة. ولذلك ماذا فعل أولبرت بعد (أنابوليس)؟ وسّع الاستيطان في الضفة

السياسي، ولا بالواقع، ولا بتجارب الشعوب الأخرى. أما أن هذا الذي نقوله يصطدم بالأمر الواقع فهذا صحيح.

ولكن هذه هي المغالطة؛ فَمَنْ قال إننا نتحرك على أرض مفروشة بالمسجاد أو بالورود؟ نحن نتحرك في واقع صعب، والحياة مغالبة، ولكن انظر إلى السنوات الماضية ما

محصلتها؟ المغالطة الفلسطينية التي تقوم بها حماس وقوى المقاومة دائماً - بفضل الله تعالى - تمتع التقريط وأي تسويات ظالمة ومجحفة، وتمنع أي مؤامرة أمريكية أو صهيونية من أن تُفرض على شعبنا، أو على قضيتنا أو أمّتنا.

فهذا يدل على أن مغالطة الشعب الفلسطيني مؤثرة، نعم! قد تحاول أمريكا أن تعطي الشرعية لطرف فلسطيني ما مثل محمود عباس، وأن تدعمه بالمال والسلاح ويكل شيء، وأن تتحرك للديمقراطية الفلسطينية ولنتائج الانتخابات الفلسطينية، لكن ماذا ستفعل بعد ذلك؟ ستقف عاجزة، هواقنا ودهاننا عن حقوق شعبنا وإعلاننا عن موافقتنا الواضحة، وتمسكتنا

بحقوق شعبنا وبالمنطق الوطني وبخيار المقاومة، والتمسك بأرضنا الفلسطينية ومقدماتنا؛ هي النهاية سينحاز الشعب لها، وفي النهاية يتكشف الطرف الآخر، ومن ثم لا شيء يتحقق.

انظر: منذ مدريد عام ٩١ إلى الآن، ١٧ عاماً - بفضل الله تعالى - على الرغم من كل محاولات تصفية القضية الفلسطينية فلم تقل، على الرغم من تفوق أمريكا وتفوق العدو الصهيوني، ودعمهم لبعض الأطراف في المنطقة، ولماذا ذلك؟ لأن قوى الممانعة، وقوى المقاومة، وقوى الجهاد، وقوى الأصالة الوطنية الفلسطينية - بعمد الله - على الرغم من اختلال ميزان القوى؛ دائماً ما تفلح في منع تصفية القضية، وهي إفشال كل المؤامرات.

لذلك: ما استشرافكم لاستقبال حكومة (هنية) في ظل استمرار الحصار وهل تهدد الحكومة مقومات البقاء مع استمرار ذلك الحصار؟

■ هذه الحالة غير طبيعية، ولا نزع أن هذه اللحظة طبيعية. نحن لا ندعو إلى وجود حكومتين: حكومة في غزة وللاخ (إسماعيل هنية)، وحكومة أخرى في الضفة الغربية؛ فحكومة إسماعيل هنية هي الحكومة الشرعية؛ لأنها امتداد لحكومة الوحدة الوطنية التي أخذت الموافقة والتأييد من المجلس التشريعي المنتخب. أما

حكومة (سلام قياض) في الضفة الغربية؛ فهي حكومة غير شرعية؛ لأنها لم تأخذ اعتماداً من المجلس التشريعي، بل عطلوا المجلس التشريعي، ثم هي جاءت بطلب أمريكي، وهذا يعني أنها معتمدة أمريكياً؛ ولذلك فهي حكومة غير شرعية. ومع ذلك نقول: هذه الحالة غير طبيعية، ونحن ندعو أن تكون هناك سلطة واحدة وحكومة واحدة، ومن ثم فالوضع الذي نتحرك فيه حكومة الأخ إسماعيل هنية هي غزة هو وضع مؤقت اضطراري وليس هو الوضع الطبيعي والدائم. ونحن حريصون على إعادة الوحدة الوطنية الفلسطينية ومعالجة الانقسام الفلسطيني لنصل إلى

حكومة واحدة وسلطة واحدة، ولكن على أصول صحيحة، بعيداً عن الفساد والدكتاتورية، إلى أن يُحلّ هذا الإشكال. وحكومة الأخ إسماعيل هنية تقوم بواجباتها في خدمة الشعب الفلسطيني وتخفيف معاناته.

السؤال: هل أنتم راضون عن الموقف الشعبي العربي من القضية الفلسطينية الآن مقارنة بما كان عليه أيام الانتفاضة؟

■ نعم! بشعوبنا ثقة كبيرة؛ لأن الله - تعالى - قال لنبيه ﷺ: ﴿هُوَ الَّذِي أَنشَأَ رِيشَهُ وَابْتَلَاهُ فِي الْأَنْفَالِ﴾ [٦٢]، فنحن لا نستقني عن نصرة أمّتنا بعد نصرة الله تعالى، ولكننا نعدر أمّتنا، ونعذر الشعوب؛ لأنها مغلوقة على أمرها. شعوب الأمة لديها الكثير من الصدق والمشاعر الفياض، والحرص على الانخراط في معركة فلسطين؛ معركة الشرف، معركة الإيمان، معركة القدس والأقصى، ولكن يحول بين شعوب الأمة وبين أداء هذا الواجب حالة الانقسام العربي، والضغف



الفحاشيات ليست هي الحل، التسول على موائد الشام ليس هو الحل!



العربي، وسملوة النظم بشكل عام، وتأثيرات الضغوط الأمريكية على المنطقة.

نعمي أقول: إن بعض الحكومات العربية ترغب أن تكون دائماً في خدمة الشعب الفلسطيني وصموده، وهي تحاول، ولكن لا شك أن هناك ضغوطاً وتهديدات أمريكية تؤثر على المنطقة. لذا، نحن نقفنا بامتنا شقة كبيرة، لا سيما الشعوب بكل مكوناتها: من جماهير، ومن علماء، ومن نخب، ومن قيادات متنوعة، وما زلنا نتطلع إلى الدور المنتظر من هذه الأمة.

بالإجمال: كيف سستمعاملون مع مقررات (أنابوليس) وما سيتبعه من إجراءات لاستئناف مفاوضات السلام المزمع بإقامة دولتين: فلسطينية وأخرى للصهيانية؟ وهل ستقنون ضد مشروع قيام دولتين في المنطقة؟ ولماذا؟

■ أولاً: مؤتمر (أنابوليس) لن يقود إلى دولة فلسطينية، فالكتوب واضح من عنوانه، فهذه مجرد وعود: لأنها لا مصداقية لها.

ما قيمة وعد بوش في الدولة الفلسطينية إذا كان قد تجاوب مع الرؤى الصهيونية: كرقية شارون مسابهاً ورؤية أولمرت حالياً في وضع لاءات أربع (لا للقدس، لا لبحر المودة، لا لحدود ٦٧، لا لتفكيك المستوطنات)؟ ماذا بقي من الدولة؟ حكومة العدو ترفض قيام دولة على حدود الـ ٦٧ وأمريكا بالسلوك العملي تناقض قيام مثل هذه الدولة، ومن ثم فنحن لا نتوقع مفاوضات ما بعد (أنابوليس). ووفق مقررات (أنابوليس)، سوف تقود إلى رؤية فلسطينية، لذلك هذا ليس مطروحاً. الدولة الفلسطينية لن تأتي إلا عبر الجهاد والمقاومة، وعبر إجبار الصهيانية على الرحيل عن أرضنا الفلسطينية المحتلة؛ حقوقنا سننتزعها انتزاعاً؛ فالمفاوضات القائمة مفاوضات عبثية؛ لأن المفاوضات إذا لم تستند إلى مقاومة وقوة فلا فائدة منها، ولذلك قال الله - عز وجل - : ﴿وَأَنْ جُنُودُ لِسْلِمٍ فَأُجْنَحَ نَهَا﴾ [الأفال: ٦١]، وعدونا لم ينجح للسلام؛ فكيف نتهاك على ما يسمى بالسلام؟

السلام لا يُصنع إلا تحت ظلال السيوف وظلال المقاومة والبنديقية، هذا هو سلام العزة والكرامة الذي يصنع السلام الحقيقي، والسلام الحقيقي هو القائم على إنهاء الاحتلال وإنهاء الظلم، وعلى تحقيق العدل الحقيقي الكامل للشعب الفلسطيني.

بالإجمال: غزة لم نأخذها حتى نعيدها، هكذا قلت عندما رفض الرئيس (عباس) أي حوار قبل أن تعيد حماس قطاع

غزة، فماذا يُعد تصروف حماس بشأن غزة؟

■ أنا أؤكد ما قلته سابقاً: نحن لم نأخذ غزة بعيداً عن الضفة؛ لأن غزة والضفة وحدة واحدة، وهي جزء من أرضنا الفلسطينية الحبيبة التي تنسكب بها ويحفظها فيها. ولكن الذي جرى في حزيران يونيو في العام الماضي في غزة؛ هو حالة اضطرارية دافقنا فيها عن شعبنا وأنفسنا وشريعتنا، فنحن لسنا على هامش الشعب الفلسطيني، ولسنا مجرد معارضة، نحن جزء من السلطة وجزء من الشرعية الفلسطينية؛ فالشعب انتخبنا، ونحن الأغلبية في المجلس التشريعي؛ شككنا الحكومة الأولى برئاسة الأخ إسماعيل هنية وكانت حكومة لحماس خالصة، بعد ثم اتفاق مكة شككنا حكومة الوحدة الوطنية كذلك برئاسة الأخ إسماعيل هنية وبمشاركة فتح والكثير من القوى الفلسطينية؛ فنحن الشرعية، وعندما تأتينا هنة مارقة انقلابية تستعين بالعدو الأجنبي (العدو الصهيوني) أولاً ثم بالأمريكان؛ مالا وسلاحاً وتدريباً وتحريضاً وإرشاداً وأجندة، وتقلب علينا، وتعيث فوضى وهساداً في غزة والضفة الغربية، وتشرعن الفوضى، هؤلاء شككوا أمراء للعرب، كما تم سمو إلى الانقلاب على حكومة حماس الأولى كذلك سمووا للانقلاب على حكومة الوحدة الوطنية التي تأسست بعد اتفاق مكة، وخططوا للانقلاب على اتفاق مكة بتأييد وتشجيع من الأمريكان والصهيانية، وتحت تعليمات الجنرال (دايتون)، وسفروا عشرات الملايين من الدولارات، وتمتلك معلومات بشأن ذلك.

لقد شرحت للقيادة السعودية الكريمة من الذي تأمر على اتفاق مكة، وكيف جرت الخطوات، وحذرنا من ذلك مراراً، ولكن الحذور وقع، فأرادوا أيضاً أن يفتلبوا على حكومة الوحدة الوطنية، وقد تصدت لهم الحكومة الشرعية الفلسطينية، ومن ثم حصل الذي حصل.

فنحن قمنا بخطوة اضطرارية دفاعاً عن أنفسنا وعن شعبنا وعن شريعتنا، وقلت للزعما العرب: ماذا تفعل أي حكومة في الدنيا حين تحاول مجموعة ما أن تقلب عليها؟ هل هناك حكومة تتفرج على نفسها؟ هناك حكومات في العالم غير شرعية وغير منتخبة، ومع ذلك تدافع عن نفسها أمام أي مجموعة انقلابية؛ فكيف بحكومتنا الشرعية والمنتخبة؟

بالإجمال: التمويل أحد أخطر أسباب الاستمرار ولا سيما عندما يصل المجاهد إلى مرحلة استلام السلطة أو بعض منها، وقد هتت أمريكا وحلفاؤها حصارها المالي على

عام (١٩٤٨م)، ولكن بسبب الضغوط والملاحقة الأمريكية لكل قنوات التمويل المالي، وتحت شعار حربها الشواء على ما يسمى بـ (الحرب على الإرهاب) و (تجفيف ينابيع العمل الخيري)؛ فقد تضررت مصالح الأمة ليس فقط في فلسطين. ولا شك أنه قد زاد الأمر صموداً علينا، ولكن لا زال في الأمة بقية خير. هناك دول أعطت حكومة حماس الأولى وحكومة الوحدة الوطنية دعماً رسمياً إضافة إلى الدعم الشعبي، مما ساعد على القيام بالواجب، ولكن بعد شهر حزيران/ يونيو الماضي، وفي ظل حصار غزة وإعلان الحرب على حماس؛ فلا شك أن الظروف صعبة وقاسية.

ولكني أقول لكم: نحن صامدون ومتوكلون على الله سبحانه وتعالى، ونعرف سياسة الأعداء؛ فهم يطبقون قاعدة تحدث عنها القرآن الكريم: ﴿هُم الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُقَاتُوا عَنِّي مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ عَنِّي يَقُولُوا﴾ [المافقون: ٧]، ولكن إيماننا بالله كبير: ﴿وَلِلَّهِ غَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [المافقون: ٧]. نحن واتقون أن المال هو مال الله، والله - سبحانه وتعالى - لا يتغنى عن عباده، وكما قال - سبحانه -: ﴿وَرَبَّنَا يَسْأَلُ الْلَّكَّافِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سُبُلًا﴾ [النساء: ١٤١].

نحن نسير في الطريق الصحيح؛ فنحن ندافع عن هذا الشعب وعن أرضنا المباركة، وملتزمون بحقنا، ولا يمكن أن نخضع أو ننكسر أو نفرط، نتوكل على الله - عز وجل - ونأخذ بالأسباب، ونحسن الاجتهاد والسعي ونطرق جميع الأبواب، ولكن بميزة وكرامة؛ من أجل شعبنا، ومن أجل قضيتنا، فلا نقبل مالاً مشروطاً على الإطلاق، فنحن قادرون على الصمود. لكني أعتقد أن واقع غزة تحت الحصار يحتاج إلى الثقافة من الأمة رسمياً وشعبياً. لذا، فإن هذه دعوة للأمة من خلال مجلتيكم الفراء؛ حتى تتفقد علينا، وحتى لا تجعل الشعب الفلسطيني عرضة لهذا الحصار الظالم ولهذا الابتزاز الدولي.

وأما الأموال التي أعطيت في باريس؛ فهذا مال سمحت حرام لا يذهب للشعب الفلسطيني. إن (٧،٤) مليارات دولار التي وُعدت بها السلطة في باريس هي مال مشروط من أجل ملاحقة المقاومة ونزع أسلحتها، وتطبيق الشك الأمني من خارطة الطريق، لكنه لا يذهب إلى أهلنا في غزة ولا إلى أهلنا في الضفة، حتى إن شرائع مهمة من شعبنا في الضفة لا تمتد من هذا المال، وغزة لا تستفيد من هذا المال، فهذا مال يذهب إلى الأجهزة الأمنية وإلى ضرب المقاومة، وهذا مال سمحت، مال يخدم العدو ولا يخدم الشعب الفلسطيني.

حماس والمسلمين في كل اصقاع الأرض. فكيف تستمر حماس؟ وما مصادر التمويل؟

■ بالنسبة لنا في حركة حماس؛ الله - تبارك وتعالى - تفضل علينا ومن علينا بدعم شعوب الأمة الخيرة، مما أغنانا عن أن نطلب من أحد من الدنيا، وهذا يدل على أصالة هذه الأمة. فالخيريون - ولله الحمد - في الأمة من الأغنياء والتجار ورجال الأعمال وأصحاب الأموال ما قصروا في دعمنا طوال العشرين سنة الماضية، وهذا من فضل الله - تعالى - نعمة كبيرة؛ لأنها تجعلنا دائماً أحراراً لا نخضع لابتزاز أحد من دول العالم، وتعمل قرارنا دائماً حراً مستقلاً يدور مع مصلحة شعبنا وحق امتنا في فلسطين، دون أن يرتبط بأي أجندات هنا أو هناك، وهذا من فضل الله عز وجل.

وهذه الاستقلالية هي جزء من شخصية حماس وسوف تحافظ عليها إلى أن تتجز أهدافها وإلى أن تلقى الله، سبحانه وتعالى. لكن كما أشرت في سؤالكم، عما يتعلق بالشعب وما يتعلق بوجودنا في السلطة؛ فإن هذا - بلا شك - يفرض علينا أعباء كبيرة.

أما الشعب؛ فحماس قبل أن تصل إلى السلطة كانت في خدمته؛ فممن أن انطلقت حماس، فإن أحد مشروعاتها الرئيسية - كان وما يزال - هو العمل الاجتماعي والخيري والإغاثي، وبناء المؤسسات، وتخفيف معاناة الشعب الفلسطيني في كل مجالات الحياة؛ في مجال التعليم، ومجال الصحة والعلاج، والرعاية العامة، وتشغيل الأيدي العاملة، ورعاية الأسر الفقيرة والأيتام والمحتاجين، ومجال رعاية الفقراء وخدمة المجتمع في كل شؤون حياتهم، وهذا بشهادة القريب والبعيد والعدو والصديق.

ولم يكن لحماس في هذا المال إلا دور اليد الأمانة التي تنقل المال من الأيدي الخيرة إلى المحتاجين في فلسطين. ولأن الأمة - بحمد الله - تثق بحماس؛ فقد كانت تمطيها المال وهي مطمئنة، وكانت حماس دائماً عند حسن الظن في نظافة اليد والنزاهة والأمانة، وكانت توصل المال إلى أبناء الشعب الفلسطيني المحتاجين. وبعد أن أصبحت في السلطة لا شك أن المسؤولية تضاعفت؛ لأننا أمام مسؤولية سلطة ومسؤولية حكومة، وهذا يحتاج إلى دعم شعبي ورسمي.

وأنا أقول: الأمة لم تبخل علينا حتى على المستوى الشعبي في الماضي، والشعب الفلسطيني دائماً يحظى بدعم أمته رسمياً وشعبياً منذ بداية القضية الفلسطينية

**بالله:** امتنا الإسلامية هي مختلف حكوماتها السياسية المتباينة والاتجاهات الحزبية المختلفة أصبحت حماس نظراً لهذا الواقع محل اتهام بشأن علاقاتها مع هذه الجهة أو تلك. ما تقويمكم تلك العلاقات المختلفة مع الجميع في ظل التعليلات المعادية لـ حماس من شتى وسائل الإعلام؟

■ لدينا علاقات مع جميع أطراف الأمة؛ لأننا حريصون على توحيد الأمة على القضية فلسطين. ونحن حركة تقاتل احتلال أرض فلسطين وتدافع عن مقدسات الأمة في

فلسطين، وتطلب النصر - بعد

الله سبحانه - من الأمة كلها. نحن نعرف امتنا جيداً، ونعرف الخلافات الموجودة في الأمة، ونعرف ما بين الأمة في مذاهبها وطوائفها واتجاهاتها السياسية، ولكن في ظل وعينا لكل هذه الحقائق نحن نطلب الدعم من الأمة جميعاً دون أن ندفع لمنساً لأحد ودون أن نكون تبعاً لأحد.

نحن أعز ما نعتز به بعد إيماننا بالله - تعالى - هو عزتنا وكرامتنا واستقلاليتنا، ولذا ينبغي على الأمة أن تثق بـ حماس وحسن اجتهادها وحسن اختيارها، وفي وفوفها عند

الحق، وفي انفتاحها مع الجميع في ظل وعيها وحرصها على وحدة الأمة، وفي ظل استقلالية قرارها دون أن تكون تبعاً لأحد لا شرقاً ولا غرباً، وعلاقتها مع كل القوى في الأمة بما هي ذلك حزب الله. هناك علاقات سياسية وتواصل مع الجميع؛ ولكن كل يقاتل في مساحته. نحن لا نقاتل من خلال حزب الله؛ فحزب الله يقاتل في جنوب لبنان وله مساحته المعروفة، ونحن مساحتنا داخل فلسطين؛ فلا تقاطع في المساحات؛ كل يقاتل في جهته وكل يقاتل بطريقته.

**بالله:** ملف الفلسطينيين في العراق من أكثر الملفات مأساوية مسوا في الداخل أو الخارج، ولم يتخذ أي تحرك ذي بال لإنقاذ الفلسطينيين من أيدي المليشيات الطائفية. اليس في هذا تقصير بشأن بقائهم على الحدود (العراقية السورية الأردنية) عائلتين منذ سنوات؟

■ نحن في حركة حماس اجتمعنا من اللحظة الأولى أن نؤدي واجبنا. أولاً: توأمتنا مع أهنا اللاجئين في العراق

ونقصدنا أحوالهم، وقدّمنا لهم مساعدات، وساعدناهم على إنشاء مؤسسات خيرية ودعمناهم بالمال عن طريق أهل الخير، هذا في الفترة الأولى بعد احتلال العراق. ثم لما بدأ الظلم يصبغهم، ولما بدأ القتل من المليشيات الطائفية؛ حاولنا من خلال علاقاتنا السياسية أن نوفر لهم الحماية، لكن للأسف لم تنجح؛ واستمر القتل والإيذاء، ولذلك اضطررنا إلى أن نبعث مشروفاً آخر؛ وهو إيوائهم في بلاد مختلفة.

وأنت تعلم، كما ذكرت في سؤالك، أنهم ذهبوا إلى حدود الأردن وسورية. ومن خلال علاقاتنا بالإخوة في سورية عملنا على إدخال أعداد منهم إلى سورية. وأما العالقون على الحدود العراقية السورية فنحن نقوم بخدمتهم وتوفير كل ما يحتاجونه من مساعدة إلى أن تتمكن من نقلهم إلى مساحة إيواء آمنة.

طرقنا الأبواب العربية من أجل إيوائهم، وطرقنا كل باب لدى الحكومات العربية من أجل إيوائهم أو من أجل توفير الدعم لهم، وأن تكون هناك دول تأويهم في أرضها، ودول توفر الدعم المالي لنقل هؤلاء وإيوائهم وإسكانهم وتشغيلهم، ولكن

للأسف كل هذه المشروعات تعثرت؛ فالمشروع الوحيد الذي يشغلنا بشأن إخواننا أن ننجح في إيوائهم في السودان، وقد استجابت الحكومة السودانية مشكورة.

وأنا نفسي ذهبت إلى السودان وتكلمت معهم، ووافق الأخ الرئيس عمر البشير على ذلك، ولأن نتابع كيف تنقلهم عبر سورية إلى السودان، ونجتهد في توفير المال من بعض الحكومات العربية وهو ما زال مالا محدوداً حتى الآن، ولم نحصل على شيء محدد. وأنا وإخواني في الحركة نجتهد كي نحصل من خلال رجال الأعمال الفلسطينيين وغيرهم من أهل الخير على دعم مشروع نقل هؤلاء الناس ليعيشوا هناك حياة كريمة، ونرجو أن يجري الله الخير على أيدينا؛ إنشأداً لأرواح هؤلاء؛ وحتى نوفر لهم الحياة الكريمة التي يستحقونها بعد عشرات السنين من الهجرة والمذابح بعيداً عن الوطن الفلسطيني السليب.

**بالله:** الملاحظ أن الحكومة الصهيونية تقوم بحرب



ما فيه وعد بؤس في الدولة الفلسطينية إذا كان قد تجاوب مع الرؤى الصهيونية؟

■ أؤكد أن هذه السلطة سلطة استثنائية مؤقتة اضطرابية إلى حين أن نعيد اللّحمة إلى الوضع الفلسطيني الداخلي، فكيف نخرج من هذه الحالة؟ رؤيتنا تقوم على عدة خطوات وعدة أمور:

**الأمر الأول:** الحرص على إعادة اللّحمة الوطنية الفلسطينية، ومعالجة الانقسام الفلسطيني، وهذا يكون عبر الحوار.

والتقصير ليس من طرفنا، بل من الطرف الآخر الذي يضع شروطاً مجحفة على الحوار، وهذا لن يحقق نجاحاً لأي مصالح فلسطينية، ويستجيب للفنوط الأمريكية والصهيونية. والمطلوب من الدول العربية الكبرى وهي مقدمتها مصر والملكة العربية السعودية: أن يكون لهم دور في هذا. هذا هو الأمر الأول: الحرص على معالجة الانقسام الفلسطيني، والذهاب إلى وحدة وطنية، وتوحيد الوضع الفلسطيني السياسي بكل مفرداته.

**الأمر الثاني:** تعزيز صمود الفلسطينيين، وهذا يحتاج إلى رفع الحصار عن غزة. نحن نعمل على خدمة شعبنا وتعزيز صموده وتخفيف معاناته، وتدعو العالم شرقاً وغرباً أن يرفعوا الحصار عن غزة، وأن يرفع الظلم عن الضفة الغربية من خلال تطبيق خارطة الطريق كما أشرنا؛ لأن تعزيز صمود الشعب الفلسطيني هو الذي يجعله قوياً أمام قوى الاحتلال.

**الأمر الثالث:** أن نرسم استراتيجية مشتركة يلتقي عليها كل الشعب الفلسطيني، ومن خلفهم الأمة العربية والإسلامية، قائمة على التمسك بالحقوق الفلسطينية وعدم التضييق فيها، وأن نملك أوراق القوة، وأن نمرز خيار المقاومة، وأن نجبر العدو إجباراً أن ينسحب من أرضنا، وأن يعترف بحقوقنا، وأن نطلب الدعم من العالم كله، ولكن بعد أن نتوحد ونتمسك بحقوقنا ونتمسك بخياراتنا، وبخاصة خيار المقاومة، ولا نتكفي بالمفاوضات المبثية.

هذه رؤيتنا للحل، وهي رؤية واقعية لكنها ليست سهلة؛ لأن أي شعب يتعرض لاحتلال يعيش ظروفاً قاسية، فالاستسلام ليس هو الحل، والمفاوضات ليست هي الحل، والتسول على موائد اللّثام ليس هو الحل. الحل هو الإيمان بالله والتوكل عليه، ثم الأخذ بالأسياب والتمسك بحقوق الشعب وبالمقاومة، وتوحيد الصف الفلسطيني والعربي على هذا الخيار. هذا هو الحل، وبعد ذلك الأمر لله سبحانه وتعالى.

استثنائية للشعب الفلسطيني، والعالم يقترح بدون أن يوقف العدوان الهجوي حتى من قِبَل الجهات الدولية المعنية بحماية السلام العالمي ويضيق الإنسان. كيف تقسمون هذا العدوان القائم وتزايد العدوان في هذه الفترة، وبالذات على غزة على مسع العالم وبصورة وماذا ستعملون بشأن عدوان المحتلين، وما يشيعه الإعلام المشبوه أن الشعب الفلسطيني مل من هذا الواقع وقد ثقتكم بكم؛ فماذا تقول؟

■ هذا التصعيد جزء من السلوك الصهيوني الدائم؛ فالدولة الصهيونية نشأت على القتل والاغتيل، وعلى التشريد والاغتصاب، وعلى الحصار، هذا سلوك صهيوني معروف، لكن هذا التصعيد يأتي - كما قلنا - بغطاء أمريكي أولاً، ويتشجع من بوش الذي أطلق يد الصهاينة تعمل في غزة ما تشاء. ثانياً، وهو يأتي في سياق مسعى أولرت لتقوية نفسه داخلياً في مواجهة خصومه السياسيين، ولحاولة تقوية اتلافه الحكومي من أن ينفرط، ولما حاول أن يحتوي تقرير (فينوغراد) الذي سيصدر خلال أيام قادمة؛ حتى يظهر نفسه (صقراً) على حساب الشعب الفلسطيني ودمايته الزكية، وأيضاً يأتي في سياق ما يفعله وزير الحرب الصهيوني (باراك) الذي يتطلع إلى الرئاسة وإلى الانتخابات القادمة. وهكذا قادة العدو يسترضون عضلاتهم دائماً من خلال الجرائم والمجازر ضد الشعب الفلسطيني، وأيضاً هذا ترجمة لـ (أبولونيس) والحديث عن تطبيق خارطة الطريق وعن نزع سلاح المقاومة.

وأيضاً يأتي في سياق حل عقدة غزة؛ لأن عدم قدرة محمود عباس وحكومته في رام الله على التأثير في غزة يجعله ضعيفاً أمام الضغط الصهيوني والأمريكي؛ فهي معاونة لمعالجة وضع حماس في غزة لإضعافها ولكسر إرادتها في غزة؛ والطمع في إلحاق غزة بمحمود عباس وجلبها إلى بيت الطاعة عبر نزيف الدم الذي يجري اليوم، وهذا أمر لن يفلحوا فيه ولن ينجحوا إن شاء الله.

الشعب الفلسطيني سيقوم ويقاوم ويجاهد المحتلين، سواء وقف العالم معه أم لم يقف، وسواء قامت الأمة بواجبها أم لم تقم، وسواء قصرت أم لم تقصر، مع لفتنا أن الأمة لن تقصر في دعم الشعب الفلسطيني، إن شاء الله.

**تعليق:** الواقع المؤلم الجاش في غزة، كيف الخروج منه؟ أو ما خطوات الخروج من ذلك الواقع البائس من خلال سياساتكم التي تعملون وقتها؟

# إذاعة طيبة

## FM 103



# طيبة للوقائع طيبة

هاتف إدارة البرامج : +249155184141

هاتف قسم الاعلان : +249155174777

فاكس : +249155184999

الموقع : [www.tayba.fm](http://www.tayba.fm)

بريد الكتروني : [tayba@tayba.fm](mailto:tayba@tayba.fm)

رقم الحساب : 3766. بنك التضامن الاسلامي - فرع السوق العربي



جواد الحمد<sup>(\*)</sup>

عاد العرب والفلسطينيون من مؤتمر (أنابوليس) المنعقد في ٢٧/١١/٢٠٠٧م بلا خفيين، حسبما يرى أكثر الخبراء والسياسيين دراية في شؤون الصراع وسياسات الولايات المتحدة. وعلى الرغم من الإدراك شبه اليقيني المسبق من فشل الوفود العربية والوفد الفلسطيني أن المشاركة في المؤتمر لن تدمو أن تكون خدمة للإدارة الأمريكية والقيادة الصهيونية، وأنها لن تحقق أي هدف حربي ذي بال، وأن الإدارة الأمريكية قد أخذت قراراً حازماً بعدم الضغط على الدولة الصهيونية لتقديم أي تنازلات لا ترغب في بها، وأنها في المقابل ستحاول ممارسة ضغوط بديلة على الجانب الفلسطيني من جهة وعلى الجانب العربي من جهة أخرى، غير أن وزراء الخارجية العرب اتخذوا قرار المشاركة. وقد وجدت الوفود ما توقعت قبيل المؤتمر بأيام قليلة، واكتشفت أن تنازلها بقبول المشاركة بمئة عشر وفداً في مؤتمر إلى جانب الدولة الصهيونية وبرعاية وشهادة مجموعة من دول

## العرب وقضية فلسطين ما بعد أنابوليس!

(\*) مدير مركز دراسات الشرق الأوسط - الأردن.

العالم ما كان إلا خدعة أمريكية متكررة، ونَسَقاً صهيونياً معروفاً طوال سنوات الصراع وسنوات المفاوضات السابقة. واكتشف العرب أن المبادرة العربية التي حملتها الوفود بوصفها الحل السحري للصراع، والتي تُقدم للدولة الصهيونية هدية مجانية للأمن والسلام، وجدوا أنها غير ذات صلة، إذ يكتفي الرئيس بوش بالإشارة إليها، بينما ينتقي منها الجانب الصهيوني تطبيع العلاقات، ويستبعد الانسحاب حتى ٤ حزيران ١٩٦٧م، وتطبيق حق عودة اللاجئين. هكذا إذن يصف خبراء مخضرمون المشهد الأول لرحلة العودة الخائبة للوفود العربية من أنابوليس والتي عبر عنها وزير الخارجية السعودي بعبارة قاسية عندما أعلن أنه (لم يشارك في المؤتمر من أجل مسرحية التقاط صور، وإنما لمفاوضات حقيقية).

وهو طبعاً ما لم يحدث؛ فقد خدعت الإدارة الأمريكية الجميع، خدعت الوفد الفلسطيني وبقية الوفود العربية. وبطبيعة الحال فإن تداعيات هذا الفشل العربي والفلسطيني في تحصيل شيء يُذكر في عملية السلام وجه ضربة قوية لمصادقية هذه الحكومات أمام شعوبها بشأن ثقتها في مصداقية الإدارة الأمريكية، كما شجع الجمهور العربي والفلسطيني على مزيد من التأييد للمقاومة لكونها خياراً واقعياً أكثر مصداقية للضغط على الدولة الصهيونية لتحقيق الانسحاب ونيل الحقوق، وطلقت مختلف الأطراف تبحث عن مغارج وسبل لتعديل الميزان السياسي المختل لصالح الاحتلال الصهيوني برعاية أمريكية حنونة.

ويتساءل المرء عن طبيعة الاختيارات العربية في التعامل مع الاحتلال الصهيوني والتي مضى عليها أكثر من ستين عاماً دون أن تحقق للشعب الفلسطيني مكاسب حقيقية، وهل يمكن أن يبقى صانع القرار العربي والفلسطيني أسيراً لسياسات فشلت ولبرامج لم تتجح؛ على الرغم من التغيرات التي شهدها العالم والتحويلات التي أصابت كل النظام الدولي والإقليمي، والتحويلات الاجتماعية الواسعة التي شهدتها المنطقة العربية؟

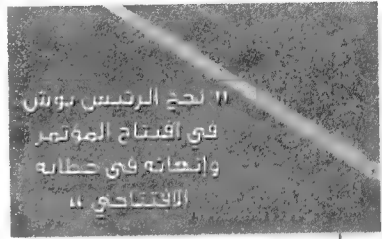
إن مثل هذا التساؤل جدير بالتوقف عنده طويلاً؛ حيث إنه يفتح ملف السياسات العربية في التعامل مع الشعب الفلسطيني من جهة، ومع الكيان الصهيوني من جهة أخرى، وخاصة أن هذه السياسات أثبتت فشلها عقداً بعد عقد، وأنه أن الألوان لإعادة النظر فيها، والأخذ بالحسبان التغيرات في موازين القوى السياسية والاجتماعية، فضلاً عن التحولات في العالم والإقليم.

ويتساءل المرء أيضاً عن طريقة التفكير الأمريكية الملفقة التي تتعامل بها إزاء الصراع العربي - الصهيوني، والتي تنظر إلى مكوناته من خلال السياسة والموقف الصهيوني، وتتماطى المعلومات عبر التقارير الصهيونية فقط، وتنظر إلى العرب شزراً وإلى مواقفهم بأنها عبثية، وإلى حقوق الشعب الفلسطيني بأن تحقيقها يخضع للموافقة الصهيونية التي طال انتظارها، والذي قد يطول إن لم تتغير الاستراتيجية العربية في التعامل مع الصراع.

#### • مسار أنابوليس بداية ونهاية:

منذ البداية أوضح الأمريكيون أن هدف المؤتمر هو تحريك عملية السلام، وإضفاء الشرعية على مفاوضات (عباس - أولمرت) الفاشلة، وتطبيق خريطة الطريق التي أفضلتها الدولة الصهيونية عملياً، حتى يمكن النظر في مسألة إقامة دولة فلسطينية غير معرّفة قانونياً، بل بلغها غموض إضافي بمصطلحين جديدين غامضين: قابلة للحياة، ومتواصلة جغرافياً، لكنها مشروطة في الوقت نفسه بنزع السلاح، وقبول العيش تحت رحمة الدولة الصهيونية النووية المدمجة بالسلاح، ولذلك لم يكن وارداً إحداث اختراق محدد حسبما كان يروج الإعلام العربي والفلسطيني الرسمي قبل المؤتمر، بل كان الهدف الأمريكي واضحاً جلياً؛ حيث هدف الرئيس بوش منه إلى تحقيق جملة من الأهداف، من بينها: التغطية على فشله في العراق وأفغانستان، وتحميل الدول العربية مسؤولية محاربة المقاومة الفلسطينية، ودعم الأطراف الفلسطينية المتعاونة مع الدولة الصهيونية أمنياً، وهدف كذلك إلى

حشد الدول العربية وإمكاناتها في معركته الخرافية بين المعتدلين والمتطرفين التي تمثل أيديولوجية التخلف الحضاري بأبشع صوره؛ حيث تعدُّ هذه النظرية غير الإنسانية استخدام كل الأسلحة مشروعاً ضد الأطفال والنساء بحجة هذه المعركة الوهمية، فيما تعدُّ مقاومة الاحتلال والدفاع عن النفس تطرفاً وإرهاباً؛ وليس من بين الأهداف - كما أعلن مسبقاً، وكما تبين واقعاً بعد انفضاض مهرجان المؤتمر - إقامة دولة فلسطينية، ولا عودة اللاجئين، ولا مساعدة الشعب الفلسطيني على الاستقلال؛



وقد نجح الرئيس بوش في افتتاح المؤتمر وإنهائه في خطابه الافتتاحي وفق هذه الأجندة. ويمراجعة نصّي الخطابين الأمريكي والصهيوني تتضح معالم هذا التصميم الخاص بالمؤتمر وأهدافه.

إن أهم ما تمخض عنه هذا المؤتمر توفير قشة جديدة يعلق بها الفلسطينيون والعرب لتشفههم عن الإعداد السياسي أو القانوني أو العسكري لمواجهة الاحتلال والمدوان الصهيوني، وتوفير الوقت للمحتلين لمصادرة المزيد من الأراضي وبناء المستوطنات وهدم البيوت والاعتقال والاغتيال (كما يتابع العالم على شاشات التلفاز بعد أنابوليس)، والدخول في مناقشات عبثية حول البيدييات التي أقرتها الشرعية الدولية التي يطالبون الفلسطينين بالتزامها، مثل قرار (٢٤٢) الذي يؤكد على

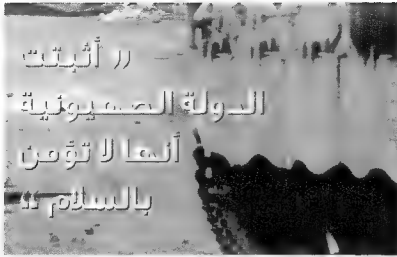
انسحاب الصهاينة إلى حدود ١٩٦٧م، والقرارات التي اعتبرت الاستيطان غير شرعي، وتلك التي دعت إلى عودة اللاجئين والنازحين، والتي أقرت إقامة دولة فلسطينية، وعلى حد تعبير مساعد وزير الخارجية الصيني لشؤون غرب آسيا (في حديث خاص مع الكاتب في مدينة الرياض في ٢٠٠٧/١٢/٢٢م) «فإن المسائل محسمة البحث (أي ما يسمى بقضايا الحل النهائي: القدس، واللاجئين، والدولة، والحدود، والمياه، والمستوطنات) واضحة وضوح الشمس، وإثارة الغموض حولها إنما تثير التساؤل حول جدية هذه المفاوضات».

إذن لم يشكل المؤتمر مساراً سياسياً مهماً، ولا أُنصن لانعطافه جادة في عملية السلام، ولم يضع قواعد جديدة من واقع الخبرة المسابقة لتفعيل آليات حل الصراع، بل شجع ما كان قائماً قبله على الرغم من الفشل السابق، وأكد تعهده للجانِب الصهيوني بخصوص موافقه المنعنة فيما يخص القدس والاستيطان واللاجئين، فيما لم يقدم أي تعهدات للجانِب الفلسطيني، وطالب العرب بالتطبيع مع الصهاينة لمساعدة عملية السلام دون أن يطالبها بالانسحاب، ولم يقدم الأمريكيون في المؤتمر أي ضمانات جديدة للوصول إلى حل عادل ودائم عبر هذه المفاوضات. ولذلك فإن لقاء أنابوليس لم يتمكن من تشكيل مسار جديد ولا وُقِر ديناميكيات جديدة كما حصل من قبل في مؤتمر مدريد لعام ١٩٩٠م أو مفاوضات أوسلو لعام ١٩٩٣م، بل ولا حتى (واي ريفر) لعام ١٩٩٨م، ولا خريطة الطريق لعام ٢٠٠٤م.

فكان المؤتمر انعقد لينتهي كما انعقد؛ لتحقيق الأهداف السياسية الأمريكية والصهيونية، وربما لتحقيق بعض فُتات من المكاسب العامة للعرب، والتي لم تتمكن من تمييزها خلال متابعت واسعة لفعاليات المؤتمر ونتائجه وتداعياته اللاحقة.

ويثير هذا الاستنتاج الكثير من التساؤلات حول مستقبل المياسة الأمريكية تجاه الصراع، ومستقبل عملية السلام ذاتها، وكذلك يثير التساؤل عن الزمن الممكن للشعب





الفلسطيني أن ينتظره لتمدحض المفاوضات من حل، كما تثير الطريقة التي انعقد فيها المؤتمر وأدير من قبل الإدارة الأمريكية التساؤل عن الأوراق التي يملكها العرب والفلسطينيون في المفاوضات مع الولايات المتحدة أو مع الدولة الصهيونية بشأن القضية الفلسطينية. فإذا كانت القوة الفلسطينية الضاربة شعبياً وعسكرياً تخضع لحصار فلسطيني عربي صهيوني مشترك، وإذا كانت القوى

المفاوضة تبدي ثقة عالية في مصداقية الولايات المتحدة وحسن نوايا الصهاينة على طاولات المفاوضات، وعلى حد تعبير بعض المفاوضين (الاشتباك التفاوضي بالحجة)؛ فما الذي يخلقه مساناً ملق بدأ بالضغط على الفلسطينيين، ويُصرّح الوفد المفاوض أمام شعبه في كل اجتماع بإجراءات تتناقض أساساً مع الاتفاقات الموقعة سابقاً، فضلاً عن حسن النوايا المفترضة أو مرجعيات التفاوض الجاري، بما في ذلك خريطة الطريق وتقرير ميتشل؟

### • الدولة الصهيونية ومتطق القوة مسلحة

#### المرحلة القادمة:

على مدى سنوات الصراع المسلح وخلال عمليات التفاوض، أثبتت الدولة الصهيونية أنها لا تؤمن بالسلام، ولا تستطيع قياداتها توقيع اتفاق سلام دائم معقول مع الفلسطينيين، وأنها تؤمن بالقوة والإعداد العسكري والحرب. ولذلك فإن اللحظات التاريخية التي خضعت فيها الدولة الصهيونية لحطياً كانت تحت الهزائم العسكرية أو تهديد الأمن الداخلي أو الحدود، بدءاً بالعمل الفدائي في الستينيات والسبعينيات من القرن المنصرم، مروراً بحرب رمضان ١٩٧٣م واستخدام العرب لسلح التفد عام ١٩٧٤م، وانتهاءً بالانتفاضة الفلسطينية الكبرى عام ١٩٨٧م والانتفاضة الثانية عام ٢٠٠٠م، وعمليات المقاومة المتواصلة بأشكالها المختلفة في فلسطين

ولبنان. ولذلك فإن دروس أنابوليس تفرض على الخطط العربي وصانع القرار العمل على إعادة حساباته جيداً، لاستعادة بعض الأوراق التي ألقاها بعضهم جانباً؛ فلأن منهم أن عهد السلام قد ساد وأن الدولة الصهيونية قد تمقلت!

ولعل أبرز عناصر القوة المطلوبة في مثل هذه الحال هي وحدة الصفوف الداخلية لأبناء الشعب الفلسطيني، وتقوية صمود الشعب الفلسطيني، وتطبيق القرارات المبررة بفك الحصار عنه من جانب واحد، وتوفير الدعم المالي والسياسي والإعلامي والدبلوماسي لحقوقه الأساسية، كما يفرض ذلك أيضاً توحيد جهود جميع القوى في خدمة القضية بغض النظر عن بعض خلافاتها الداخلية، وهو بالطبع يفرض على الأطراف الفلسطينية سرعة التلاقي على الحد الأدنى الممكن داخلياً لتشكيل وحدة وطنية معقولة.

ولعل اتفاق مكة الذي توصل إليه في ٨ فبراير ٢٠٠٧م لا يزال يصلح إطاراً ناظماً لمثل هذه التوجهات، مع الأخذ بالحسبان أهمية عزل القوى التي حاولت تعطيل تطبيقه بدافع مصالح أنانية فردية، وحزبية، وتنافسية، وغيرها.

ومن هنا فإن مسؤولية ما بعد أنابوليس تفرض أن يتحمل الكبار والقادة العظام مسؤولياتهم لإعادة الحساب وتعديل المسار العربي والفلسطيني لتحقيق الحقوق المشروعة للشعب الفلسطيني، وأهمها التحرير والعودة.

# بس حصار ق طاع غرة

## يار شعب مكة

١. د. سلمان بن حمد الحمود

sulman.alcadah@hotmail.com

وتنقضت صحيفته (الأئمة) (بعمية) جاهلية؛  
هول من شهامة معاصرة؟ وابن، ومتى تكون الحيدة  
الإسلامية؟ وهل يكون نفر من قريش أقدر على المبادرة من  
أمة تتجاوز المليار؟

وصنق الشاعر حين قال:

لو بمتشا واحداً من كل ألف

لتمشى إلى القدس جيش عرمرم

ثمة اتفاق يوحد بين ملل الكفر - في الماضي والحاضر  
والمستقبل - وهو محاربة الإسلام ومعاصرة المؤمنين، وعدم  
الرضا إلا بملئهم المنحرفة ﴿وَنَرَىٰ نَرَىٰكَ الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ  
خَضَىٰ تَغِيَّ تَغِيَّكُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠]، ﴿وَعَيَّ نَرَىٰكُمْ عَنْ دِيكُمْ إِن  
اسْتَغَاوَا﴾ [البقرة: ٢١٧].

وثمة اتفاق بين مواقف المؤمنين سابقاً ولاحقاً، في  
الثبات على الحق، والصبر على الأذى، واستشراق  
المستقبل، وحيث انتصر المؤمنون الأولون وكانت لهم القبي؛  
فالنصر قادم لمن تأسى بهم، ووعد الله حق ﴿وَكَانَ خَفَا  
عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧]، ﴿وَنَظَرُوا وَتَفَقَّاهُ لَا يَصْغُرُ  
كَيْدُهُمْ ذِيْنًا﴾ [آل عمران: ١٢٠].

الفئة المؤمنة المعاصرة في زمن النبوة لم يكن في  
الأرض غيرها تدين بالدين الصحيح (الإسلام)، وهذا يماثل  
الحصار ويزيد من شدته على المحاصرين، ولكن اليوم  
وفي زمن (الفثائية) وعلى الرغم من انسحاق الإسلام في  
الأرض؛ يشكل الرقم الكبير للمسلمين مسألة وشدة أكبر  
على المحاصرين في غزة، حين يلف الصمت، ويخيم الظل،  
ويمسود الهوان قطاعاً عريضاً من المسلمين، وتقطع أنياد  
القلب كلمات الصبية والنساء: أين إخواننا المسلمون من  
نصرتنا؟

الفئة المحاصرة الأولى في شعب أبي طالب تمثل

المسافة الزمنية بين حصار الملأ المستكبرين من  
قريش للمؤمنين في مكة، وبين حصار الصهانية  
المتسدين لأهل الإسلام المرابطين في غزة مسافة  
بعيدة، والبعد الجغرافي بين شعب أبي طالب  
وبين أرض غزة كبير أيضاً، ولكن على الرغم من  
هذا وذالك، فتمة طروق واتفاقات بين الحصارين؛  
فحصار الشعب تضيق مساحته الجغرافية حتى لا يتجاوز  
بضع مئات الأمتار، وحصار غزة يتسع ليشمل قطاعاً  
تزيد حدوده عن ثلاثمائة كيلو من الأمتار. وفي هذا  
توسيع لنطاق الحصار المعاصر من نطاق الحصار الأهل.  
والمحصورين في شعب أبي طالب إن لم  
يتجاوزوا المائة أو المئتين؛ فهم في قطاع غزة  
يتجاوزون المليون ونصف المليون من المحاصرين.  
وعلى الرغم من منسوف الحصار الاقتصادي والاجتماعي  
والنفسي في حصار قريش لمحمد ﷺ، ومن دخل معهم؛  
فحصار صهانية اليوم يتجاوز هذه الأطر ليضيف حصاراً  
عسكرياً يملط الأرض بوابل القاذفات، ويسقط بالقنابل  
والتفجرات صبية ونساء، لا حول ولا قوة لهم إلا بالله،  
وما تقموا منهم إلا أن يقولوا: ربنا الله.

حصار (الشعب) ذوئة التاريخ، وروته كتب (السيرة)  
بمداد أسود، وسطرت أسماء المخططين والمفكرين له  
على أنهم (أكابر مجرميها)، وشبهتهم (كمن هو في  
الظلمات ليس بخارج منها)، وكذلك التاريخ يشهد  
اليوم على أكابر المجرمين وإخوان القردة والخنازير.  
حصار الشعب، وعلى الرغم من إحكامه  
وتعليق وثيقته (المدمسة) في نظر المجرمين في  
جسوف الكعبة؛ فقد اخترقته (الشهامة) العربية،

رمزاً بل نموذجاً وحيداً للإسلام بوعبيها وثباتها على الحق ورفضها (سبيل المجرمين)، والمحاصرون اليوم في غزة يمثلون (الرمزية) للثبات على المبدأ، والوعي بمخططات العدو وتوقيت الفرص على مشاريع (الاستسلام)، والتصدي لمشاريع (التهويد) في القدس، بل يقومون نياية عن الأمة النافذة بمقاومة المحتل وتوقي (مشاريعه) الصهيونية في المنطقة، كذلك نعيمهم ولا نركي على الله أحداً. ولهذه المعاني والاعتبارات حوسروا، ولهذه المواقف الواعية والمتصلة حوربوا، ويُراد لهم أن يركبوا كما سجد غيرهم. ومن هنا: فإن نصرة هؤلاء والوقوف إلى جانبهم في محنتهم اليوم، هو نصرة لقضيتنا الكبرى (قضية فلسطين) و (مداخلة) لخطت المستعمرين، قبل أن يكون نصرةً للفلسطينيين، أو مداخلة عن عربين الأسود في غزة المحتلة. وحين تُطلق الصيحات لكل فرد مسلم بنصرة هؤلاء المحاصرين بما يستطيع: تُطلق صيحة قبيلها وأكد منها: باجتماع البيت الفلسطيني وحمايته من الاختراق الداخلي، والتأكيد على الشرفاء الفلسطينيين بإدراك خطورة الوضع، وشد الأيدي، وتقوى الله، وتقديم مصالح الأمة وحمل همومها على المصالح الذاتية والطامع الشخصية. وفي توجيه القرآن صبرة: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً لَّاتُواْ وَذَكَرُواْ اللَّهَ كَثِيراً لَّكُم مَّلَكُومٌ فَلْيُقَاتُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِذَا تَارَعُواْ فَجَاهُواْ وَكَفَّ يَهُودُكُمْ وَأَصْبَرُواْ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ١٥ - ١٦].

وبعيداً عن المبالغة، يمثل حصار غزة المفروض اليوم على الفلسطينيين، جريمة بكل المقاييس، ويُصنّف الضعف المصاحب لهذا الحصار والصمت المؤلم على المستوى الإقليمي والنووي على أنه كارثة فوق الكارثة؛ فالجرح النازف، والضعف السياسي، والافتراق الداخلي؛ كل ذلك مدعاة للمسرة والألم.

المشاهد الناطقة داخل القطاع تصوّر المشهد: مجموعة من النساء والرجال، والشيوخ والشباب، والمرضى والمعوزين.. ظلام دامس، شح في المواد الغذائية، ونقص بل انعدام للدواء، جثث تُحمل وأخرى تهوى، وربما عز الكفن وأُغْلِت المقابر، ماذا بعد أن يستمرخ الناس: انقدونا ولو بتكفين موتانا! أو بحفر القبور لشهدائنا؟ مليون ونصف المليون معظمهم من الأطفال والنساء يموتون حنق أنوفهم، ويصتلون صبراً؛ أي وضع هذا؟ هل الموتى هناك فقط، أم من يصمت بشأنهم هم الموتى؟ حين يتدنّى سقف المطالب ليصل إلى آفكان الموتى أو توفير

الأسمت للمقابر؛ فتلك مؤشرات على قرب انفجار لا يعلم نهايته إلا الله!

وحين تستمرخ الفتيات الفلسطينيات بكل (جدية) ويقلن؛ لا بأس في أن تشاهدوا جنازتنا، لكن استروا عوراتنا واخفونا في أهلينا بخيرا، فتلك التي تعقد الألسنة وتتطرق لها الأكباد؛ وحين تستمرخ فتيات أخريات ويقلن؛ بعد غد لا خبر عندنا، ونحن أحسن من غيرنا! غيرنا اليوم وغداً لا خير عندهم، بل ولا ماء ولا دواء؛ فتلك البليات التي يتحمل لهلها الصخر! وحين تُبلل دموع الشيوخ الثرى وهم يستمرخون إخوانهم في مد يد العون لهم، ويتحشرون على مستقبل أبنائهم ونبتهم؛ فتلك كارثة ربما لم يشهد التاريخ مثلاً! إنه قطار الموت يسير في قافلة تحمل إخواننا الفلسطينيين نعلم محطتها الأولى، ولا ندرى أين يتوقف القطار، ومتى يتوقف؛ إنه الحصار الظالم، ومنطقة الكوارث من الدرجة الأولى في غزة الصامدة.

إخوة الإسلام! يمكن أن نقول كل شيء عن حصار (غزة)، لكن ماذا يمكن أن نُقدم على صعيد الواقع لهؤلاء المحصورين؟ هذا هو التحدي، وهذا هو الذي يقلق المدعو الغاضم.

إننا نستطيع أن نعمل ونتحرك باتجاهات متعددة على الصعيد الرسمي والشعبي، وعلى صعيد الإغاثة، والإعلام، وعلى أصعدة إصلاح الجبهات ومسد الثغور، وبناء المستقبل، ومدّ الجسور. نستطيع أن نصنع من المحن منبأ، ومن الآلام آمالاً، ومن الظلمات نورا، ومن الموت حياة، ومن الخوف أمناً. إن هذه المأسي توقف الهمة، وتستدعي رصيد الأخوة؛ فكم من غارق في همومه الشخصية فجاءت هذه الكوارث لتوقظ فيه حمية الدين وتشعره بالولاء للمؤمنين؛ وهذا مكسب، وكم من مغدوع بأبجديات الغرب ومكوناته الثقافية وقيمه الحضارية كدعاوى (الحرية، والديمقراطية، ومحاكم العدل، ومجلس الأمن.. وسواها) فجاءت هذه المأسي لتمحوها من الذاكرة، وتثبت بدلاً عنها (إرهاباً، وظلماً، وجوراً، ولا إنسانية..). عند هؤلاء القوم، ولتقود فيهم حضارتهم (المنزومة) إلى (مزيلة) التاريخ وإلى غير رجعة، وهذا مكسب آخر.

وكم تهيئ هذه المصائب والحد من فرص لوحدة الصف المسلم، واجتماع الكلمة، وتجاوز الخلافات والاتهامات، ولا سيما الأخطاء يصعبون ويمسكون على عدو مشترك لا يُعزق بين راية (فتحية) أو (حماسية) أو غيرها - وإن فاضل بينها حيناً - ولهذه تمزيق الصف؛ فهو يتصدىها جيماً، ويهدف في النهاية إلى إسقاطها كلها، لكنها المرحلة

في التفهيد وتقطيع الأجزاء، وتحبيد الأطراف؛ حتى إذا انتهى من القلب عاد إلى اليمين والميسرة والمقدمة والمؤخرة يواصل تدميره ويكمل مخططه! وهذا الوعي مكسب ثالث.

إن الساسة بمقدورهم أن يتبادوا وأن يصنعوا شيئاً لهذا الحصار، فهو يُهدد مستقبلهم ويُمكّر عليهم أمهم، ويضعف هيبتهم، وإذا أصطوا بيد شيئاً من المكاسب للآخرين؛ فلا بد أن يأخذوا ثمنه أو يزيد بالهدى الأخرى. وإذا كان للفرب مصالح عندهم؛ فينبغي أن يُلوحوا بهذه المصالح حين يُهدد إخوانهم وجيرانهم بالموت البطيء.

إن الأمة المسلمة بقادتها وبهيبتها ومنظمتها قادرة على مُنْع شيء بل أشياء إزاء هذا الحصار الظالم وأمثاله، ولا حاجة لاستعفاء منظمات الفرب والطواف بها لحل المشكلة وفك الحصار؛ ومن يَأْمَن النّيب على غنمه؟ ومن يتحاكم إلى قاضٍ هو الخصم والحكم؟ وإن الإعلام الناطق باسم الأمة والمُبرّ من قضايها يستطيع أن يصنع الرأي العام، ويحرك المشاعر، ويضبط المسار؛ وإن شدّ إعلام ماجور، أو تناسى إعلاميون لا تتهيم قضايها الأمة ولا يستشعرون مستقبل مقدماتها، فأولئك أرقام هامشية في إعلام الأمة، والشاذ لا حكم له.

إن إعلاماً يرقص ويغني والأمة تتسرف جروحاً وإعلاماً هابط، وإن إعلاميين يُجْلون منظمات الفرب ويدعون إلى تأسيس القيم الغربية في بلاد المسلمين هم من الفظة والتضليل ما يدعو للشفقة والأسى في آن واحد. وإن تيارات تتابذ الإسلام وأهله وتصنفهم بالإرهاب والتطرف في كل مناسبة وفي معظم المناشط والفعاليات الراشدة؛ أولئك مرضى، وعسى الله أن يشفيهم.

يا قادة الفكر ورجال الدعوة؛ هذه المناسبة تفتح لكم فرصاً للكتابة عن صمود الأبطال، وعن أثر الإيمان في مقاومة العدوان، وأثر اليقين في تسلياة النفوس وإحياء الأمل في مفاضات الأمل؛ وإلا فأنت شيء غير هذا يملكه المحاصرون الصامدون في فلسطين عموماً وقرّة على وجه الخصوص؛ والحصار بلغ شهره السابع، والعنو يزيد الجرعة كلما تقادم الزمن، والمحاصرون يتقنون الدبليات بصدورهم، ويدفعون أبنائهم بل ومستقبلهم ثمناً للثبات على المبدأ الحق ورفض العدوان والاستسلام ولسان حالهم يقول: اللهم خذ من أبنائنا وبناتنا، وشيوخنا ونسائنا، وصغبتنا وأمّنا حتى ترضى؛ فإن بقينا عيشنا أمراً بالإسلام، وإن متنا فاقبلنا

شهداء! تُشهدك وتُشهد أمّنا على أنه لا ذنب لنا إلا العزة بالإسلام ورفض الاحتلال والطفان؛ اليس في هذه المعاني حياة وحتى إن كُتِب لأصحابها الموت؟

إن أمةً تحيا بموت آخرين منها أمةً تأبى الذواين، وهي عصيّة على المدّز مهما بلغ، وهي الجديرة بالتمكين والاستخلاف وإن طال أو قصّر الزمن، ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون.

يا أصحاب الغنى ويا رجال المال! أنفقوا يُثَقّ الله عليكم، وأعطوا من مال الله الذي أتاكم، وحين تُصدّقون وتتجاوزون الشُّح والأثرة تستجدون مغارجاً وطرّاً لفلوكم وإعانتكم، وإياكم في معركة الإسلام والكفر أن يؤتى الإسلام من هَيْكَل، وقدواتكم أنفقوا نصف أموالهم؛ بل منهم من جاد بماله كله، ومنهم من ظل ينفق وينفق حتى قيل لهم: ما ضرهم ما فعلوا بعد اليوم؟

إن من المؤسف أن نظراتكم من أثرياء الكفر والضلال لا يكتفون بالدعم بحارية الإسلام وأمله بشكلٍ مقطوع، بل يُوقفون الأوقاف، ويتبرعون بالدعم الكامل للمؤسسات التصيرية والمتصينة في حياتهم ويدم مملاتهم، وأنتم ترجون من الله ما لا يرجونه! وهم ينفقون أموالهم ليهصدوا عن سبيل الله ثم تكون عليهم حسرة، ثم يُغلبون، وإلى جهنم يُحسّرون.. أنتم تَصْلحون وتُقيّون، وفي سبيل الله تُفقون، تُفكّكم مخلوقة، وأجركم على الله، وصدقاتكم ظلّ لكم يوم لا ظلّ إلا ظل الرحمن. وهم يفسدون ولا يصلحون، ويهلكون الحرّ والنمل، ويدمرون البلاد والعباد، ويشعلون الحرائق، ويكتمون أنفاس المرضى ويقطعون السبل؛ فأَي الفريقين أحقّ بالأمن، وأي الفريقين أولى بالمبادرة والدعم؟

إلى الأمة كلها برجالها ونسائها، وشيوخها وشبابها، وقادتها وشعوبها، وعلمائها وعوامهم نداءً يقول: تصوروا أنكم في موقع الحصار وإخوانكم من حولكم يفرجون؛ هلا تدرون؟ أنثالبون الموت، أم تغالبون تهيش الآخرين وغفلتهم؟ مثدوا يد الموت، أم تقيّون، أم تفرّوا، وقدرّوا، وبما يستطيع كل واحد منكم، لا تبخلوا، وإياكم أن تكونوا في عداد الموتى وإن كنتم بعد أحياء هاليت ميت الأحياء، ﴿وسمِعَ الذين ظَلَمُوا أي سَلَبَ يَنْظُرُونَ﴾ [الشعراء: ٢١٧].

اللهم أنج المسلمين المستضعفين في فلسطين وفي العراق وفي كل مكان، اللهم انصرهم على عدوك وعدوهم، اللهم عليك بالظالمين، وأنزل عليهم رجزك وغضبك يا رب العالمين!

# حصار الهشيم واللغات الثلاث

د. يوسف بن صالح الصغير (\*)

الوقت نفسه يدعوا لنش الحرب على الخطر الأكبر على دول المنطقة، ألا وهو إيران، وهو يتحدث كثيراً عن حقوق الإنسان والديمقراطية، بينما يعلن البنتاجون عن صفقات عسكرية بمشترات المليارات مع دول المنطقة. إنها صفقات عجيبة يؤخذ فيها المال، ثم تقرر أمريكا المقابل الذي يتراوح بين أحدث وسائل التدمير، إذا قررت هذه الدول المشاركة في ضرب إيران، وبين تجميد الصفقة والاحتفاظ بالمال! إنه يريد منا أن ندفع فاتورة حربه الجديدة مع إيران التي تدعم الإرهاب في العالم، ولا سيما حماساً والجهاد وحزب الله. ومن العجيب أنه لم يتحدث عن دعم إيران للمليشيات الإرهابية المجرمة في العراق! وذلك ببساطة؛ لأنه عمل مشترك، كما لم يتطرق لخصوف دول الخليج من تكرار أمريكا لممارساتها الميكافيلية؛ فقد خاض العراق حربه مع إيران بتشجيع ودعم أمريكي - إن لم يكن بطلب وإلحاح أمريكي - لمواجهة تمدد النفوذ الإيراني وتصدير الثورة، وفي النهاية يُقسّم العراق حالياً بين نظام الثورة الإسلامية وإدارة الشيطان الأكبر. ومن يضمن أن الهدف من إثارة الحرب لن يكون تدمير الكيانات المُتَّيِّبة في المنطقة وتقاسمها مع إيران؟

ويبدو أن غريزة حب البقاء العنانية هي التي تجعل دول المنطقة تستقبل (داعية الحرب) من أجل السلام والديمقراطية وحقوق الإنسان؛ وتتباحث معه حول مستقبله المهني بعد تركه الرئاسة، مع تكرار التصريحات الرسمية والإعلامية أن إيران جارة وصديقة ولا تشكل أي خطراً؛ فيالأمن سلّمت القوات الأمريكية (صدّاماً) لحلفاء إيران ليعدموه، وما زالت دماء القوات المشتركة تسيل في العراق. إنها وحدة الدم بين أمريكا وإيران؛ والأغبياء (فقط) هم الذين يستبعدون اتفاق الضواحي على الفرائس. لقد عاد بوش إلى أمريكا ممثلاً من طرف واحد نجاج الزبارة، ونحن بدورنا نعلن نجاح الزبارة؛ فقد وضّعت في الزاوية، ولم يعد لنا مجال إلا أن نقول: لا، لا لتدمير الذات، ولا للمشاركة في قتل القضية الفلسطينية...

وأخيراً: لا إله إلا الله.

في إحدى زيارات وزيرة الخارجية الأمريكية لفلسطين المحتلة، اعترفت أنها لم تأت بمشروع حل؛ لأنه معكوم عليه بالفشل. وهذا تصريح نادر قد يكون نتيجة إحياء من مظاهر الفشل الإستراتيجي الأمريكي في المنطقة، وارتباطه بالموقف من قضية فلسطين.

والشعور بتعقّد الموقف وعدم إمكانية الجمع بين تبنّي السياسة والممارسات الصهيونية وتسويق المشروعات الأمريكية في المنطقة؛ يتضح من وجود منصب في الإدارة الأمريكية يُعنى بتحسين صورة الولايات المتحدة في المنطقة.

إنه اعتراف بأن الصورة سيئة، ولا أظن أن زيارة بوش تُعنى بتحسين صورة الولايات المتحدة بقدر ما تصب في تأكيد ثبات سياسة تبنّي كل ما يصدر عن الدولة الصهيونية والدفاع عنها على كل الجبهات؛ فلم تخرج تصريحاته العلنية عن أمن الدولة الصهيونية ومحاربة التنظيمات الإرهابية في المنطقة، وبخاصة حماس والجهاد وحزب الله، ومنع إطلاق الصواريخ على المدنيين الصهاينة، ولم يتطرق لعمليات اغتيال الناشطين الفلسطينيين وتصفياتهم، بل لم يتطرق للقصص الصهيونية شبه اليومية للأهداف المدنية الفلسطينية. إنه يسرى ويصن بقذيفة بدائية وزنها بضعة كيلو جرامات؛ لأنها مصنعة فلسطينية ومدهفها الصهاينة، ولكنه لا يسرى ولا يحس بقذائف موجهة تزن نصف طن؛ لأنها مصنعة أمريكية مُطلّقة صهيوني والهدف فلسطيني!

ويتحدث المراقبون أنه أعطى الضوء الأخضر لتصعيد العمليات ضد محضن الإرهاب الفلسطيني. لذا يلاحظ أنه بينما يُعطى أولرت ما يريد؛ فإنه يطلب من عباس ما يريد. والمحصلة أن كل ما يجري هو لتحقيق رضا اليهود عن الإدارة الحالية والحزب الجمهوري، ومما لا شك فيه أن كل ما قيل عن تحقيق السلام وإقامة دولة فلسطينية لا يدخل في الشق العملي القابل للتطبيق من الزيارة، وهو محاربة الجميع للإرهاب الفلسطيني.

إنها حرب تحت راية السلام، ولم يختلف المشهد كثيراً في بقية الجولة؛ فهو يتحدث عن أمن دول الخليج، وفي



# النقد الأدبي

## آفاق ورؤى (٢-٢)

مظاهر الانحراف العقدي في

الأدب العربي الحديث

د. ناصرين عبد الرحمن العنق

التحليل والتفريب في الأدب

العربي الحديث

أ. د. حسين علي محمد

دراسة في الأدب العربي الحديث

د. سهيلة زين العابدين حماد

دراسة في الأدب العربي الحديث

د. حسن بن فهد الهويمل

هل لدينا نظرية نقدية واضحة في أدبنا العربي الحديث؟ وما أبرز سماتها؟ وما جهود النقاد الإسلاميين في صياغة هذه النظرية؟ وكيف ينظر الأدباء الإسلاميون إلى مصطلح الحداثة؟ ترى أممضي أدبنا العربي الحديث إلى القيم الأصيلة أم إلى التفريب والتحلل؟ وما موقفه من عقيدة الأمة؟ وما رؤيته للمرأة عموماً؟ وفي ظل هذا كله ما مستقبل هذا الأدب العربي الحديث؟

وبعد: إن كان المضمون المشرق لا يصنع أدباً راقياً وحده مع التأثير العظيم لهذا المضمون في الحياة الإنسانية؛ فإن الشكل الفني للمضامين السامية لا يقل عنه أهمية في رواج الأدب وانتشاره وتأثيره. كما أن مواكبة الأدب بالنقد الموضوعي الجاد من العناصر المهمة في تطور الأدب وتقدمه، ومما يثري دوره الفكري والجمالي معاً، ويساعد على حضوره في وسائل الإعلام المتنوعة؛ ولعلنا في هذا العدد من (باليل) نقدم ضمن ملف (النقد الأدبي) شيئاً من الإجابة عن بعض تلك التساؤلات المسابقة.






المركز العربي  
للدراسات الإنسانية

سنة ١٢٨٥ هـ

استراتيجيات غربية لاحتواء الإسلام  
قراءة في تقرير راند ٢٠٠٧  
د. باسم خفاجي

يَسْتَأْذِنُ الْبَيْتَ

-  تسريته مسجلان بتاريخ رافد / ١٠١ سجل لتسليم الكائنات الى المرفئ
-  الامتثال للبيانات التي تم تقديمها في ضوء تقرير مرفأ رافد
-  مستند صلات لمراجعة الجسد السكوني الأمريكيين على لسان الانا

سنة ١٢٤٠

لدریختہ استراتیجیکاً تقسیم بستندیم و زر استراتیجیک  
ریاضتیه کساح التمرار الاستثنای لى المالک الحدادی

المركز العربي للدراسات الإنسانية

[illegible][illegible]

mail: info@rab-center.org

WM Arab Center, 9/27

السيد

مدير التحرير: د. محمد عبد الحليم  
 (أ. د. عبد الحليم) مدير التحرير: د. محمد عبد الحليم  
 مدير التحرير: د. محمد عبد الحليم

ليس من المشكوك فيه ان اعداد مصر في جميع النصوص المذكورة هي اعداد - وليس بالاعداد - والى العدد ١٠٠٠ - والى العدد ١٠٠٠٠ - والى العدد ١٠٠٠٠٠ - والى العدد ١٠٠٠٠٠٠ -



# مظاهر

## الانحراف العقدي

### في الأدب العربي الحديث

د. ناصرين عبد الرحمن الختین

ولا إكراه؛ بل إنك لو رُمْتَ له صرعاً عنها أو عدلاً إلى غيرها لرجعت القهقري؛ لأنه يعلم أن جريان لسانه بها وبأمثالها إنما هو على مسيل التقرّب إلى خالقه - جلّ وعلا - يرجو بذلك وعده، ويضاف وعيده؛ وهذا هو مقتضى حقيقة دين الإسلام في سائر أقوال المسلم وأفعاله: ﴿قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنَسِيتُ وَنَسِيتُ وَتَنَبَّأْتُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا حريك لك وبذلك أمرك وأنا أوّل المُسْلِمِينَ﴾ [الأنعام: ١١٢ - ١١٣].

وعلى قدر تمثّل هذه الحقيقة في قلب الأديب المسلم يسمو أدبه عن الدنيا ويعلو، وعلى قدر ضعفها وتضعفها يتسفل ويتحدّر. وعلى هذا درج معظم الشعراء في دول الإسلام المتعاقبة، ومن خرج منهم على ذلك النسق فإنه يواجه بالنقد والتقويم والتوجيه السليم في غالب الأمر؛ من ذلك ما ورد عن المتنبّي في قوله عن نفسه مفتخراً:

أَيَّ مَحَلِّ ارْتَقَيْ

أَيَّ عَظِيمٍ اتَّقَى

وَكُلُّ مَا قَدْ خُلِقَ لِي

سِوَهُ وَمَا لِي يَخْلُقَ

مَحْتَقِرٌ فِي هِمَّتِي

كَشْمَرَةٍ فِي مِغْرَقِي

فجنّون العظمة رفع أبا الطيب - من حيث شعر أو لم يشعر - إلى منزلة احتقر فيها ما سواه من الخلق؛ فهذا شعور يستكثر من بشر؛ فكيف يقع ذلك من مسلم الأصل فيه أن يتقي الله ولا يحتقر خلقه؟ وقد ذهب الواحدي شارح ديوان المتنبّي إلى أن الكفر ظاهر باحتقاره لخلق الله وفيهم الأنبياء

أمة العرب أمة فطرية، سادت فيها المروءات، وانتشرت بين قبائلها الفضائل والمكرّمات، وعرفت بمحاسن الآداب وروائع الصفات؛ ولذلك كان معنى «الأدب» عندهم يتصرف إلى: الدّعاء، ومنه قيل للصّنيع - الطعام - يُدْعَى إليه الناس؛ مدعاة ومأذبة؛ ثم أصبح معنى «الأدب» السّذي يتأدّب به الأديب من الناس؛ وبمعنى أدباً؛ لأنه يُأدّب الناس إلى المحامد، وينهاهم عن المقايح. وبذلك يتّضح من المعنى اللغوي الدلالي لمصطلح كلمة «أدب» عند العرب أنه ما دار على محامد الخصال وقاد إلى فضائل الأمور ودعا إليها؛ سواء كانت هذه الدعوة صريحة أو ضمنية؛ بأن يلهي عن مساوئ المبادئ، وينفّر من قبائح الصفات؛ من خلال فنون الأدب المخففة، وعبر صوره المتعددة؛ وهذا المعنى الخلقي التهذيبي للأدب عند العرب هو الذي كان شائعاً منذ القدم؛ كما ذكره صاحب لسان العرب، وحكاه الأستاذ أحمد الشايب في أوائل كتابه: «أصول النقد».

فلما شجّ نور الإسلام ونزل الوحي على جنّان سيد الأنام - عليه الصلاة والسلام - تأكّد ذلك المفهوم العربي للأدب والأديب، بما جاء في الإسلام من تميم لمكارم الأخلاق، وتصحيح المفاهيم مخالفة لفطرة الإسلام التي فطر الله كلّ مولود عليها؛ فلبس الأدب في ضوء مشكاة الإسلام حلّة جديدة زاهية الألوان، واكتسب معنى شريعياً آخر فوق معناه؛ إذ أصبح متطّلاً من مسان الإسلام، جاريّاً على نواويس الوحيين؛ الكتاب والسنة؛ فهدت أخلاق هذا الدين هي أخلاقه وشمائله، وصار حافلاً بها مزداناً بفصائلها، وأضحت هذه المعاني وما تولّد منها تجري في نتاج الأديب المسلم مجرى دمه في عروقه؛ بصورة عفوية لا قسر فيها



والمسرلون والملائكة المقربين<sup>(١)</sup>.

وقال الثعالبي في (بَيْتَةِ الدهر): للإسلام حقه من الإجلال الذي لا يسوغ الإخلال به هولاً وفعلًا ونظمًا ونثرًا، ومن استهان بأمره ولم يضع ذكره وذكر ما يتعلق به في موقع استحقاقه فقد باء بغضب من الله تعالى، وتعرض لقمته في وقته، وكثيراً ما قرع المتنبّي هذا بمثل قوله:

يترشفن من فمي رشفات

هَنّ فيه أحلى من التوحيد<sup>(٢)</sup>

وأفحش من قول المتنبّي ما جاء في مدح ابن هانئ الأندلسي للخليفة الممّر لدين الله الفاطمي عندما قال:

ما شئتُ لا ما شامتُ الأقدارُ

فاحكم فانت الواحد القهارُ

فقد نسب الشاعر إلى مملوكة بعض صفات الواحد القهار جل وعلا، وخرج على أصل من أصول الإسلام وقاعدة من قواعده وهي توحيد الله تعالى، وإفراذه بصفات الكمال والجلال.

#### • حيث أدونيس:

وإذا انتقلنا إلى العصر الحديث وجدنا الانحراف في فنون الأدب عن منهج الإسلام ظاهرة تكاد تكون بارزة في أنماط أدبية مؤثرة: كالشعر والرواية والمسرحية والقصة وغيرها؛ نجد ذلك بارزاً عند كثير من الأدباء المنتمين إلى الأدب الحداثي المتأثر بالأدب الغربي في أنماط معانيه وأشكال مبانيه، ولعل الشواهد الآتية تدل على ذلك؛ فهذا رائد من رواد الحداثة في العصر الحديث (أدونيس) يقول واصفاً ثورة الحداثة في نظره في مقطوعة نصها:

بلى في بلادي خالقون

وساماً كأنافها الواسعة

تقبون كالشمس في غربيها

فتبون كالأنجم الطالعة

بلى في بلادي أنا خالقون.

معوا عمة اليأس واليائسين بأجفانهم<sup>(٣)</sup>

تلك كلمات من ضمن مقطع تحدث فيه (أدونيس) عن أرض المسلمين بهتكهم وإزدراء، ويُلاحظ فيها العبثية ونسبية الخلق إلى من وصفهم بذلك في سقوط هني واضطراب أيضاً في نسق تلك الكلمات السابقة.

ومن ذلك أيضاً قوله:

أيها الضوء!

خلقت إلهاً ويرفضك الظلام

أنهَذَا كُتبت العين الوحيدة التي خلقت من أجل أن تمسكها

الظلمات!

أنهَذَا كُتبت الخالق بليس شكل الخليفة<sup>(٤)</sup>

#### • حيث المُفاتيح:

تأمل تلك المعاني الكفرية المتهاذلة والغريبة على الشعر الإيماني الذي هو الشعور السائد عند المسلمين، ولكن الشيء من معننه لا يستغرب؛ فقد أعلن (أدونيس) عن رسالته قائلاً: (أنا المتوثن والهدمُ عبادتي)<sup>(٥)</sup>.

ومثل تلك المعاني في انحرافها وسقوط معانيها ونضجها بالكفر الصريح قول (عبد العزيز المُفاتيح) «الشاعر اليماني»:

صار الله رماداً

فتما

رُعياً في كف الجلادين

أرضٌ تترنم بالبتروزل

حقلاً يَبُيتُ سبيحات وعِمائم

بين الرب الأغنية الثورة

والرب القادم من هوليدود

في أشربة التسجيل

في رزم الدولارات

رب القهر الطبيعي

ماذا تضر؟

أختار الله... الأغنية الثورية<sup>(٦)</sup>

تعالى الله عما يقول علواً كبيراً؛ فلا شك أن مثل هذه العبارات ومعانيها القبيحة وما تحمل من دلالات كثرية منحرفة - هي وما في حكمها مما يهدم الدين ويصادم معتقد المسلمين ويثير الحفاظ ويهيج المشاعر، بل قد ينسب ظاهرة الغلو والتطرف في مقابل ذلك الغلو المتطرف في الكفر والإلحاد.

#### • من هبثيات نزار:

ومن نماذج العبثية ومن مظاهر الانحراف من يستغل الجنس ويدشع مشاعر النساء من أجل إسقاطهن في أحضان شهوته وتحت أقدامه، ولو كان ذلك على حساب السخرية بالخالق - جل في علاه - كقول (نزار قباني):

فاليوم أخلق منك إله

وأجعل نهدك قطعة من جوهر.

ويقول أيضاً:

كان ثورك مرة

ربي فاصبح خادمي<sup>(٧)</sup>

ويقول كذلك:

لا تخجلني مني فهذه فرصتي

(١) الأعمال الشعرية، لادونيس: ٩٥/٢.

(٢) الأعمال الشعرية، لادونيس: ٢٤٦/٢.

(٣) الكتابة أسير الليل، لعبد العزيز المُفاتيح، ص ٥ إلى ٩.

(٤) الأعمال الشعرية، لادونيس: ١٠٤/١.

(١) النظر، ديوان المتنبّي، ١٤/٢.

(٢) بيتة الممر: ٤٨١/١.

(٣) الأعمال الشعرية، لادونيس: ١٣١/١.

لأكون رياً أو أكون رسولاً<sup>(١)</sup>

### • حيث يسمونه شعراً:

ومن السخرية الموجهة والعبث بالمعاني والاستخفاف بالله - تعالى - قول (معين بن بسيمو):

باسمك تلك المومن

ترقص بقناع الرب

باسمك يتدحرج

رأس الرب<sup>(٢)</sup>

ويقول أحدهم وهو (محمد الفيثوري) «الشاعر السوداني»:

لا شيء لك أكتب بكلمة

فالكلمة هي شقة الله

والله على الأرض مسجون<sup>(٣)</sup>

ولا يخفى عليك هذا العبث الكفري وهذه الجرأة على

حق الله - عز وجل - والاستهانة بشاعر المسلمين في مشارق

الأرض ومغاريها.

ومن صور الضياع الفكري والانحراف العقدي قول (علي

ناصر) «الشاعر السوري»:

تارة أستحيل رياً عظيماً

وجميع الأكون ملى فؤادي

ثم يتناوب فراغ مرير

في ثنائه تمحي أبعادي

كيف أهدأ وكل أن أراني

بين الضدين حائراً باضطراب<sup>(٤)</sup>

بل يصرح (نزار) نفسه بقلقه وإلحاده عندما قدم نفسه

إلى حبيبته في بعض أشعاره قائلاً:

هنا إنسان مفقود

لا أعرف في الأرض مكاني

تاريخي ما لي تاريخ

إنني نسيان النسيان

ماذا أعطيك أجيبني؟

قلتي؟ إلحادي؟ شثاني؟<sup>(٥)</sup>

### • حيث شاعرات مفهورات من سورية:

وهذه شاعرة ضائعة تدور في اضطراب وحيرة وتطلق

بالبأس القتال وتتردد في أمرها وتجهل مصيرها ولا تعرف

الغاية من خلقها؛ فقد قالت:

أنا من؟ أنا لا أعلم.

شمسيه بسندري ميهـم

مسايف تولى كالشعا

ع وحاضبر يتحطم

لكأنسي أنسي غدي

ويسد الزمان تهدم

هذه الأبيات منسوبة إلى الشاعرة السورية (فاطمة

البيديوي) ومعانيها ظاهرة في ألفاظها<sup>(٦)</sup>.

وبعض الشعراء المعاصرين يُسرح طرفه بين النساء

ويدعو في أشعاره إلى اقتناص فرص العلاقة الناشئة عاجلاً

أو التخيلط لها مستقبلاً من غير توضيح للفرص؛ فكانما

هو حيوان يتجول في غابة عارية لاهثاً راكضاً وراء شهواته

ضارباً بأصول الدين وبمكارم الأخلاق مُرضئ الحامل؛ معلناً

في صراحة مبداه في الحياة، فيقول:

سأتمس الجمال بكل وجه

وأبتدع الهوى فصلاً ففصلاً

فحب في الشتاء يشبع دثنا

سأخلعه إذا ما البرد ما ولّى

وحب بعد حب بعد حب

سأعشق لن أكل ولن أملأ

سأشتم الدقائق والثواني

سأسهر لن أضيع الوقت فتلاً

فرب دقيقة لقيت بحب

أنتني من ضمير الذهب حلي

هذه الأبيات للشاعر السوري (وجيه البارودي)<sup>(٧)</sup>.

وعلى الرغم من أن بعض الشعراء قد جرب تجربة الشاعر

السابق؛ فجاس خلال الديار، وانغمس في حماة الجنس وما

في حكم هذه الأقدار وتقلب فيها وصوب وصمد، ومع هذا

كله فإن ذلك لم يه أجزائه، ولم يشف آلامه، ولم يحقق

أحلامه، وإنما زاده هماً إلى همة، وغماً إلى غمه، وممن كان

مشهوراً في هذه المقامات مروراً بتلك التصرفات؛ نسوق

نتيجة محصلاته ونهاية مقدماته فلعل غيره من الشعراء

يستفيد من تجربته ويعتبر بمركب؛ ذلك هو نزار قباني الذي

نطق بمحصلة تجربته قائلاً:

الجنس كان مسكناً جريته

لم يته أجزائي ولا أزمانني

والحب أصبح كله متشابهاً

كتشابه الأوراق في الغابات

فماذا ينتظر من مثل هذه المعاني الواردة في تلك الأشعار

المتقدمة إذا ما سمعت وارتقت علمها؟ وأي نتيجة تنتهي إليها؟

إنه لا يختلف عاقلان في أنّ من نتاج ذلك إشاعة الفاحشة

(٦) حركة الشعر الحديث في سورية، ص ٤٤.

(٧) حركة الشعر الحديث في سورية، ص ٨٦.

(١) للجمعة الكاملة، لنزار قباني، ١٦٧/٢.

(٢) الأعمال الشعرية الكاملة، لمعين بن بسيمو، ص ١٥٢.

(٣) ديوان الفيثوري، ٨٧٢/١.

(٤) حركة الشعر الحديث في سورية، لد. أحمد بسام السامي، ص ٤٤.

(٥) الأعمال الكاملة، ص ٧٢.

فهي الذين آمنوا والترغب في فعلها، والسخرية بكل خلق ينهى عنها، والطعن في كل دين يجرمها، وفي ذلك إهانة للمسلمين في أعراسهم، ونيل من محارمهم واجترأ على نسائهم وعبث بأخلاقهم وخطر عظيم محقق على دينهم، وقد قال - سبحانه -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تُلِغَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النور: ٢٤]، وقال - سبحانه -: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مِمَّا فِي الْأَحْزَابِ﴾ [٥٧].

إن الأمر يطول لو تناولنا مظاهر الانحراف في بقية فنون الأدب في العصر الحديث وبخاصة ما يتعلق بالروايات التي ذاع صيتها وظهر أمرها وعجت بالردائل والأدب المكشوف في كثير من مضامينها إلا ما رحم الله، وإنما العبرة بسلامة المضمون واستقامة المنهج وصحة المعتقد فيما يدور على لسان أبطال تلك الروايات أو الشخصيات الثانوية، وحتى لو سبق الانحراف والضلال على السنة بعضهم فلا ينبغي أن تغضم الرواية من غير تصحيح لما وقع من زلل أو خطأ؛ حتى يتبين لكل قارئ وجه الصواب من الخطأ، وحتى يظهر له المنهج السليم والطريق المستقيم الذي دلت عليه النصوص ورسمته قواعد الشريعة ليستقيم المجتمع ويسلم كيانه.

إن حديث الثمنان بن بشير - رضي الله عنهما - يكاد يكون قاعدة مفيدة لضبط هذه المسألة الخطيرة وترسم المنهج السليم للمجتمع المسلم؛ فقد حدث الثمنان - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال: «مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة، فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها؛ فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم؛ فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا؛ فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً» أخرجه البخاري في صحيحه. فقد علق هذا الحديث سلامة المجتمع بالوقوف أمام المنكرات القولية أو الفعلية والحد من الحريات التي يكون إطلاقها وإطلاقها سبباً في إلحاق الضرر والأذى بالآخرين، ولم يعد الحديث نوع الأذى سوى الكشف عن عاقبته وبيان نتيجته وهي هلاك الجميع إذا لم يبقوا دونه؛ وبذلك أهدأ الحديث العموم في أن كل ضرر أو أذى - قولياً كان أو فعلياً - ينعني الحد منه والوقوف أمام مصدره بالتي هي أحسن، فإن لم يكن فيما يندفع الأذى ويمنع الضرر. وبين الحديث أن ذلك واجب اجتماعي جماعي؛ وذلك حتى ينجو أفراد المجتمع وتستقيم حياتهم وتحفظ كراماتهم؛ ولذلك فقد قضى النبي ﷺ في حديث رواه ابن ماجه في سننه بأن «لا ضرر ولا ضرار»، وبذلك يعلم أن كل حرية تصدر عنها أذى لل فرد أو للمجتمع فمن مصلحة الجميع مصادرها والوقوف أمام

مصدرها وتصحيح مسارها، ويندرج في ذلك حرية الأديان على مختلف مشاربهم ومهما تعددت فنون نتائجهم؛ فإن الضابط لهذه الفنون أن تكون موافقة للحق ناعمة للخلق أو على الأقل لا تصادم الحق ولا تقتل الناس عن دينهم ولا يكون فيها تهيج لمشاعر المنصرمة أو الجنسية أو المنهجية أو الطائفية أو ما هي حكم ذلك مما يخالف قواعد الدين أو يتل من وحدة المسلمين، وتتعاون على ذلك دعماً له وتجيئاً لمصادره ومناوئة لدعايته من التعاون على البر والتقوى، والتساهل في ذلك أو إذاعته أو نشره أو ترويجه في الفضائيات أو الصحف أو المجلات أو الإذاعات أو شبكة المعلومات من التعاون على الإثم والعدوان، وهذه قاعدة عريضة عظيمة نبه الله - عز وجل - إليها وخاطب المسلمين بها قائلاً: ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان واتقوا الله إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [المائدة: ٢]، وينبغي أن يعلم أن استمراء الفتن والتساهل بها وعدم وأدبها في مهدها يفضي إلى العقوبة الربانية التي إذا وقعت تمم ولا تفصح؛ فقد قال - سبحانه -: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُغِيْبُ بِلِلَّهِنَّ ظُهُورًا مِنْكُمْ خَافَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الأنفال: ٢٥]، ثم ينبغي أن يعلم - أيضاً - أن التولي من دين الله - عز وجل - وعدم الغيرة عليه وعلى أمواله وأركانه خطر ماحق رتب الله - عز وجل - عليه إنداراً لكل من تتحقق فيه هذه الصفة قائلاً: ﴿وَرَأَى نُفُورًا يَسْعَى فَوْقَهُمْ فَيْحَمُهُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُ أَمَّا لَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨].

### وأخيراً:

ولطالب الاستزادة في هذا الموضوع وما تعلق به فدونه الكتب الآتية:

- ١ - الانحراف العقدي في أدب العداة وفكرها، دراسة نقدية شرعية، وهو رسالة دكتوراه مقدمة إلى قسم العقيدة في كلية أصول الدين بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية نال بها مؤلفها الدكتور: سهيل بن ناصر الغامدي درجة الدكتوراه مع مرتبة الشرف الأولى وهي في ثلاثة مجلدات، وقد أشرف عليها سماحة مفتي عام المملكة العربية السعودية فضيلة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله آل الشيخ، وهو أوسع مرجع حديث متخصص في هذا الموضوع.
- ٢ - خطابات العداة في الأدب: الأصول والرجعية، د. وليد قصاب، ود. جمال شحيّد.
- ٣ - التجديد في الشعر بين الإبداع والتقليد والانحراف، د. عدنان علي رضا النحوي.
- ٤ - الالتزام الإسلامي في الشعر: لكاتب هذه السطور. وغير ذلك من الكتب والمؤلفات.

# التحليل والتغريب في الأدب العربي الحديث

أ. د. حسين علي محمد

## • الولوج بتقديم الشاذين والشاذات:

في قصص بعض كتابنا المعاصرين نرى ولعمري بتقديم الشاذ وغير المادي، ونرى ازدياد عالم الأسوياء من ذوي العقل والاعتزان، ونرى محاولتهم الترويج لقصص تتناول الشذوذ في كل شيء على مبدأ الصحفيين القائل: أن بعض كلب إنساناً ليس خيراً؛ ولكن الخبر أن بعض الإنسان الكلب.

ومن ثم تكون خطورة هذه الأعمال التي يُقبل عليها شبان في مقتبل العمر؛ فتكون التاهضة التي يُطلون منها على العالم الأدبي، وما أُرخصه من عالم، هذا الذي تُصوره أمثال هذه القصص المريضة الشاذة، ويتصورون أن الكتابة الحقيقية تكون هكذا!

ولن أناقش مضامين هذه الأعمال مهما ادّعى أصحابها أنها قصص وروايات عالية جدرة بالقراءة والتأمل؛ إذ إن الوسيلة (اللفة، والأسلوب، وطريقة عرض المضمون) لا بد أن تكون شريفة لتصل بنا إلى الغاية المرجوة، أو التأثير المطلوب.

وفي قصة (انتحار صاحب الشقة) للروائي الراحل ،

وتشيع في الإبداع العربي المعاصر نقیصة بنیضة هي  
تزیین الرذیلة، تستوي في ذلك الرواية والقصة القصيرة  
والمرحیة والقصيدة الشعرية!  
فالأم - في رواية (عمارة يعقوبيان) تطلب من ابنتها  
ممارسة العمل مهما لاقته من تحرشات جنسية: «إخوتك  
في حاجة إلى كل قرش من عملك، والبنت الشاطرة تحافظ  
على نفسها وشغلها» (ص ٦٧).



«مانرجوه  
أن يكون الفن  
هادقاً داعياً إلى  
تثبيت التصور  
الديني لإهدمه،  
وغير مكرس  
لنشر الفساد في  
الأرض»

وتتوقف أمام تزيين رذيلتي الزنا واللواط في بعض  
الأعمال الإبداعية التي يمتدح أصحابها أنهم يقدمون من  
خلالها صوراً جديدة للإبداع الأدبي!  
فها هي (ثاني الأستقراطية) في رواية السيد إبراهيم  
(أيام في الوحل) تتحدث عن تجربتها في البغاء - بكل فخرا  
في عصر الانفتاح:  
«الأمير ليس مأساة.. أنا اخترت حياتي بنفسي، لم  
أكن ضحية لأحد، أمي هجرتني وتزوجت، وأبي هجر  
أمي وتزوج هو الآخر. وعشت أنا مدللة في بيت الجدة،  
افترسني السائق برضاي وأنا في عمر الزهور وأصبحت  
عادة، وكنت أختار الضحايا، ثم لم أعد أقتع القليل فتركته  
المنزل وعشت حرة أتجول في الفنادق والشقق المفروشة،

إحسان عبد القدوس التي وقف أمامها الدكتور محمد  
مصطفى هدار، حيث رد على الدعوى التي يُريد إحسان  
من خلال جزء من القصة أن يمررها ويؤكد لها وهي أن  
الريف مورد البقايا والمنحرفات. يقول الدكتور هدار:  
«إن إحسان هنا يُبرق فقره الثقافي الشديد في معرفة  
التعليل النفسي، وفي معرفة الأصول والعادات السائدة  
في مجتمعنا المصري، إن الفلاحة التي يستقدمها المأدبة  
للخدمة في البيوت لا تتبع عرضها بهذه السهولة المطلقة  
التي يصورها إحسان عبد القدوس وكأنها أمة في سوق  
الرفيق، فلها أسيرة يُضحي أفرادها بحياتهم في مسيل  
المرض. هذا ما نعرفه عن ريفنا الذي عشنا فيه وعرفنا  
قيمه وخبرنا عاداته، أما فلاحات إحسان... فهن لا ينتمين  
قط للريف المصري، ولا علاقة لهن بالمجتمع الذي يتحدث  
عنه إحسان إلا إذا كان مجتمعاً منحلّاً لا مكان للدين فيه».   
ولا يهمننا هنا أن تتفق القصص مع المجتمع وعاداته  
وتقاليده، فقد تكون العادات والتقاليد سيئة وغير إسلامية،  
ويرفضها المجتمع، ولكن ما نرجوه أن يكون الفن هادقاً  
داعياً إلى تثبيت التصور الديني لا هدمه، وغير مكرس  
لنشر الفساد في الأرض.

### • عمارة يعقوبيان وتسويق الشذوذ:

قد يكتب الكاتب بلفة حجة مباشرة بميدة عن الفن، وهو  
واثق أن كتابه سيحصد الرواج؛ لأنه يتناول فئة من الشاذين  
والمنحرفين.

انظر إلى هذه الفقرة من نادر الشواذ في مصر  
المحروسة (١٩) كما يصوره علاء الأسواني في رواية  
(عمارة يعقوبيان) التي لقيت حفاوة من الصحف الأدبية  
والسينما: «صاحب البار اسمه عزيز، وشهرته (الإنجليزي)،  
وهو مصاب بالشذوذ، ويقولون إنه راقق الخواجة اليوناني  
المجوز الذي كان يملك البار فأجبه وهوبه البار قبل وفاته،  
ويشيعون أيضاً أنه ينظم حفلات ماجنة يقدم فيها الشواذ  
إلى السياح الغرب، وأن دعارة الشواذ تسد عليه أرباحاً  
طائلة يدفع منها رشاًوى جعلته في مأمن تام من المضايقات  
الأمنية» (ص ٥٧).

إنها عبارة تخلو من أي فن، ويقدمها في تقريرية فجأة  
وسطحية لافتة!

اختصار زياتني بعناية. والبلد مليانة من كل صنف ولون، ونسميها بالليالي المسياحية، أقصد الليالي الحمراء، وكله سياحة في سياحة! بلدنا انفتح على الدنيا كلها، ونحن مثله انفتحنا على كل الأجناس والألوان. الشقق المفروشة سهلت لنا الأمور؛ هي أوكار اللذة، تأتي بالعملة السهلة، أقصد العملة الصعبة، وأنا واحدة ممن يُساندون اقتصاد البلد.. مورد سياحي متجدد».

فهاهو الكاتب الفاضل يسوق على لسان هذه البني:

« أن الزنا ليس مأساة.

« أنها هي التي اختارت الرذيلة، ولم تكن ضحية لأحد.

« أنها هي التي تختار من تريد أن تُمارس الرذيلة معهم.

« أنها حرة؛ وتهم الحرية على أنها مُمارسة الرذيلة بدون زاجر ولا رادع في الشقق المفروشة والفنادق.

« البلد مليئة من كل صنف ولون، كما تقول (نانسي) أو يقول (المؤلف) على لسانها.

« أنها تُساعد البلد في السياحة بارتكابها هذه الرذيلة، وتجلب له العملة الصعبة.

اليس لهذا الأدب خطر على الناشئة وعلى دينهم؟  
الا يصور بلدًا إسلامياً (وهو مصر) وكأنه قد امتلأ بالرذيلة والفجورة والأذى والأمر أن الرواية تصور هذا المهر وكأنه البديل للزواج!

هانت خالية يا (لواحظ)! زواج إيه وزفت إيه؟ أنت حرة

أحسن تكسبي كثير.. عندنا الأمريكي والأفريقي، وحتى الصنف الياباني موجود. إحنا يا بنت الحلال نميش الانتاح الحقيقي. بلدنا بلد سياحي، ويوظف كل شيء من أجل المسياحة. واليد تطور القوانين والعادات والتقاليد لتمشي مع العصر السياحي.. مهنتنا أصبحت كسراً تدر ذهباً.. بلاش حكاية الجواز دي».

وتمتلئ الرواية بتصوير نماذج من هذا الفجور، وإن زعمت أنها تتقده في سطور لاهثة سريعة، وفقرات مبهورة خارجة عن السياق.

### • موسى صبري القبطي وتزيين الرذيلة:

قد يقوم تزيين الرذيلة من خلال مقالة أدبية أو تحقيق صحفي، فتكون الدعوة إلى الفجور أشد وطأة على المتلقي، مثل تلك المقالة التي كتبها موسى صبري في صحيفة (أخبار اليوم)، ونقلها عنه سيد قطب في كتاب (الإسلام ومشكلات الحضارة)، والمقال طويل، نكتفي بإشارات منه:

«قال لي أستاذ جامعي سويدي: إننا نعلم أننا وبناتنا في المدارس الثانوية، وفي سن مبكرة، كل شيء من الجنس واضعاً صريحاً. ليس لدينا مشكلة جنس، إن المتعة الجنسية كمتمعة الطعام اللذيذ ومتعة الملابس الأنيقة. والملاقات الجنسية بين الرجال والنساء قبل الزواج هي شيء طبيعي وعادي، وما يُباح للشباب يجب أن يُباح للفتاة».

إن الكاتب الذي يصف السويد في مقاله بأنها (أرقى بلد في العالم)، يريد أن يُزيّن لنا الرذيلة باسم (حرية الحب)! وهذا تبديره؛ بل يُزيّن لنا رذيلة أخرى هي الكفر!

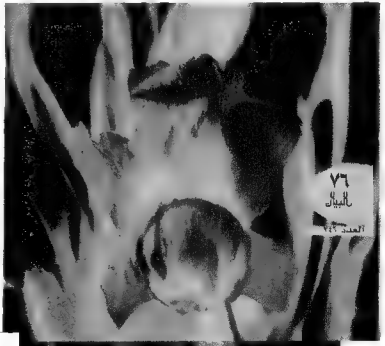
يقول: «وإذا كانت حرية الحب مكفولة في السويد فهناك حرية أخرى يتمتع بها أهل السويد؛ إنها حرية عدم الإيمان».

إنه يصف غير المؤمنين بأنهم يُمارسون حريتهم! و (يتمتعون!) وكان عدم الإيمان متعة!

ولكن يابى الله إلا أن يسوق الحقيقة على لسان الكاتب نفسه، فيقول بعد سطور:

«إن عُشر الذين يصلون إلى سن البلوغ في السويد يتعرضون لاضطرابات عقلية تُلزم أمراضهم الجسدية».

إن الزنا كبيرة من الكبائر، وقد قال الله في حقه: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٣٣]، والنهي



بعدم القرب أبلغ في التحريم، والإسلام حين نهى عن جريمة الزنا لم يقصد التحكم والحد من الحرية، كلاً بل لأن الله - سبحانه وتعالى - قرّر من الأحكام ما يجعلنا ومجتمعنا نشعر بالحياة العزيزة والمفيدة إن سلكنا الطريق التي رسمها لنا أمراً ونهياً، غير أن الإنسان بطبيعته ميّال إلى إرضاء شهواته دون مراعاة للنتائج.

إن من نتائج الزنا: اختلاط الأنساب، وكفى به هادماً لأساس المجتمع ومن أمراضه: الزهري، والسيلان، ونقص المناعة المكتسبة (الإيدز)، وهذا الأخير أخذ يعصف بالمعزفين والشواذ في الأعوام الأخيرة.

#### • مفردات الرذيلة في شعر العداثة:

تشيع مفردات الرذيلة في شعر العداثين، فما هو سميح القاسم يقول:

«وطني يا قرطاً يتارجح  
من اذن الكرة الأرضية  
يا امرأة فتحت فخذها للريح الغربية»<sup>١</sup>

ويقول أدونيس:

«هذي بلاد  
رفعت فخذها راية»<sup>٢</sup>

وفي التقريب يشرح في الشعر العربي استعمال مفردات لا تليق مع الله جل وعلا. يقول محمد الماغوط في نهاية إحدى قصائده:

«إنني أمد ملفاً ضخماً  
عن العذاب البشري  
لأرضه إلى الله  
فور توقيعه بشفاة الجياح  
وأهداب المنتظرين  
ولكن يا أيها التصامم في كل مكان  
جُل ما أخشاه  
أن يكون الله أمياً»<sup>٣</sup>

ويستد التحلل الأخلاقي والتقريب ليدل على فساد الرؤية/ فساد الصورة عند بعض المبدعين، فتجد بعضهم يتحدث عن الله - تبارك وتعالى - كأنه يتعامل مع رمز - ولا أقول مع وثن - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

فهمد الوهاب البياتي في ديوانه (كلمات لا تموت)

يقول:

«الله في مدينتي يبيعهُ اليهود  
الله في مدينتي مُشردٌ طريدٌ  
أرادهُ الغزاة أن يكون  
لهم أجراً شاعراً قواد  
يخدع في قهقاره المُصَّيب العباد  
لكنه أُمييبٌ بالجنون؛  
لأنه أراد أن يصون  
زنايق الحقول من جرادهم  
أراد أن يكون»<sup>٤</sup>

أي إله هذا الذي يُباع والذي يعيش مشرداً طريداً، والذي يريد منه أعداؤه أن يتحول إلى أجبر، وإلى شاعر، وإلى قواد؟ هل يتساوى هؤلاء الثلاثة عند البهائي والذي يُصاب بالجنون أخيراً؛ لأنه حاول أن يكون ذاته (أي يكون إلهاً بحق)!

إنه لم يصور الله كما صور لينين:

«... أقوال لينين

وهي تُهم الأجيال

وتصنع الرجال

المُحِب في وطني تُنزلُ الجبال

يا إخوتي العمال»<sup>٥</sup>

والتحلل الأخلاقي والتفريب الاجتماعي مظهران من مظاهر السقوط في الأدب العربي الحديث، ولا تكفي المواقف فيه لنظره أو تبعه عن الساحة، أو تقى الساحة منه. وإنما المطلوب من الأدباء المنتمين لهذه الأمة أن يقدموا نماذج عالية من الأدب الراقي الذي لا يمسف حتى ينتصر الطيب الجهد على الخبيث المرذول، وما ذلك على أدهاء الأمة يميز!

#### • المراجع:

- ١- الأدب الإسلامي بين النظرية والتطبيق، الدكتور صابر عبد السلام، ٧٥، دار الشروق، القاهرة ١٤٢٢هـ، ٢٠٠٢م.
- ٢- أيام في الرحل (ويحات شقة مفروشة)، للسيد إبراهيم، دار السندياء للصحرى، القاهرة ١٩٩١م.
- ٣- المجلة العربية، حققتها ومرجعيتها، د. وليد قصاب، جمعية حماية اللغة العربية، القاهرة، الإصدارات العربية المتحدة ١٩٤٦-٢٠٠٥م.
- ٤- خطاب المحلة في الأدب الأصول والمنهجية، د. وليد شهيد ود. وليد قصاب، دار الفكر، دمشق ٢٠٠٥م.
- ٥- عمارة يعقوبيان، علام الأسواني، ٧٤، مكتبة مدبولي، القاهرة ٢٠٠٥م.
- ٦- القرآن ونظرة الفن، د. صبح علي محمد، ٢٥، مطبعة إباء وفيه حسن، القاهرة ١٩٩٢م.

# صورة المرأة

## لدى الحداثيين

### في الأدب العربي المعاصر

د. سهيلة زين العابدين حماد

المذاهب والفلسفات والنظريات التي كان اليهود وراء وجودها لإشاعة الفساد وهدم الأخلاق.

#### • المرأة في شعر صلاح عبد الصبور:

المرأة في نظر صلاح عبد الصبور، وهو كمعظم شعراء جيله، أنها مترفة تميش كاميرة غارقة في نعيم القصور العالية الأسوار فيقول لها:

جارتي لست أميرا

لا ولست للضئلك للمراح في قصر الأمير

أنا لا أملك ما يملأ كفي ملعلما

ثم يتعرض إلى وصف المرأة فيقول:

وجها خيمة من نور

شعرها حقل حنطة

خاها ملقتا رمان

جيبها ملق من الرخام

ووصف المرأة بهذه الطريقة يتناقض مع روح الإسلام الذي حرص كل الحرص على صيانتها وحماية جمالها من أن يكون حديث مجالس الرجال.

#### • المرأة في شعر نزار قباني:

ثم نأتي إلى نزار قباني، إذ نجد أنه قد نفى عن عالمه الشعري كل امرأة تجاوزت الأربعين عاماً كما قال ذلك الدكتور عبد المحسن بدر.

فهذا الشاعر من أكثر الشعراء الذين أسأوا إلى المرأة

#### • مدخل:

الأدب المكشوف ليس أدباً، إنما هو انعدام الأدب؛ لأن الأدب يهدف إلى تهذيب النفس الإنسانية، والسمو بها إلى مراتب عليا من الطهر والعفاف، أمّا الأدب المكشوف فهو يهدف إلى الانحطاط بالنفس الإنسانية إلى مراتب دنيا من الهمجية الحيوانية لتتنهس كل عفيف طاهر، ويكفي أن أقول: إن هذا الأدب تروج له الصهيونية المالية، وتسمى إلى نشره في العالم ليعمّ الفساد، وهو ما يسهل عليها تقويض الأديان للسيطرة على العالم، وقد جاء النص على ذلك في أحد بروتوكولاتهم: «يجب علينا أن نعمل على انهيار الأخلاق في كل مكان فتسهل سيطرتنا على العالم، إن (فرويد) مثلاً، وسيظل يعرّي الإنسان ويعرّض علاقته الجنسية في ضوء الشمس حتى لا يبقى في نظر الشباب شيء مقدّس، ولا يبقى لدى الشباب أمر يستحيين من إتيانه، ويصبح همّ النساء والرجال آنذاك إرواء الغريزة الجنسية، وحينئذٍ تنهار الأخلاق».

والماتمل في أحوال المجتمعات الآن، يجد أن اليهود قد حققوا ما يهدفون إليه، بل يرى أنهم قد دخلوا بيوتنا، وأصبح من تساقنا من تطالب المرأة بالكتابة في هذا الأدب، بل أكثر من هذا؛ فلقد طالبن بالإباحية الجنسية وممارسة المرأة للجنس قبل الزواج. كل هذا ناتج عن الحداثة والترويج للماركسية والوجودية والفرويدية والعلمانية وغيرها من



«سنتقول الحقيقة: هذي بلاد رفعت فخذا رابية».

وقوله في «وطني في لاجي».

«أياي نسا إني دم تحت نهدينا صليل، والإيط آبار  
دمع».

ويقول:

«هذب في جنمي، جنمي بلا حدود».

#### • أدونيس وأبو نواس:

يقول أدونيس عن أبي نواس في كتابه «مقدمة للشعر  
العربي»:

«أبو نواس شاعر الخطيئة؛ لأنه شاعر الحرية؛ فحيث  
تتلق أبواب الحرية تصبغ الخطيئة مقدسة؛ بل إن النواصي  
يأنف أن يقطع إلا بالصرام والذبيذ؛ وإذ تمنعه الخطيئة  
الراحة يقالي في تمجيدها؛ فلا يسود يرضى بالخطيئات  
المادية، وإنما يطلب الخطيئات الرائعة التي يستطيع أن  
يتباهى بها وينتبه على الخطيئات الأخرى. فالخطيئة بالنسبة  
إليه في إطار الحياة التي كان يحياها، ضرورة كيانية؛ لأنها  
رمز الحرية؛ رمز التمرد والخلاص».

ثم يقول:

«هكذا يؤكد أبو نواس فصل الشعر عن الأخلاق والدين  
راهضاً حول عصره، معلناً أخلاقاً جديدة هي أخلاق الفعل  
الحر والنظر الحر: أخلاق الخطيئة. فالنواصي استقلال  
يثير ويعرك، وقوف على حدة، يفرى ويشجع، مقابل المجتمع  
وأخلاقه، ضمن المجتمع وخارجه في آن. والإنسان النواصي  
هو الإنسان العاشق مع ذاته، المتخذ من العالم كله مجالاً  
لتوكيد ذاته، الساخر من القيم العامة النهائية، ومن القائلين  
بها والقيمين عليها، إنه الإنسان الذي لا يواجه الله بدين  
الجماعة، وإنما يواجهه بدينه هو، ببراعته هو، وخطيئته  
هو، ولعله من هذه الناحية أكمل نموذج للحداثة في موروثنا  
الشعري».

ويصف أدونيس الشعر الماجن لأبي نواس بأنه:

«مصاييح تضيي الزمن، الزمن حاضراً، الحاضر هو  
وحده الفني، الملي، اليقيني، فيه يمتلك الإنسان نفسه  
ويسيطر؛ لأنه يريد ويختار ما يريد ويختار يعوض عن  
المسقوط في المستقبل؛ لذلك لا يخاف العقاب، بل يقبل  
ما يؤدي فله إلى العقاب».

من هنا كان أبو نواس في نظر أدونيس (بولدير)

العرب.

وامتنهوها وعزوا جسدتها ترمية كاملة، بل تجده حتى في  
رثائه لـ (بليقيس) زوجته وأم أولاده صورها لنا أنها امرأة  
تافهة لا هم لها سوى شعرها وعطرها وملابسها وتدخين  
السجائر واحتساء الخمر رغم وصفه لها بالمعبودة والرسولة؛  
أي أنه كفر بالله ورسوله؛ فهو لا يجد ما يذكّر بها إلا مشطها  
وأعقاب سجائرهما والكوب الذي تشرب فيه الخمر... إلخ.  
وقال: إن الأثونة ماتت بموتها، أي أن الأنثى في نظره هي  
كما وصف لنا بليقيسه، وبليقيس كما نعلم أدبية، فكان  
عليه - على الأقل - أن يعطي لفظة لفكرها أيًا كان شخصها  
وسلوها، ولكن كما يتضح لنا أن المرأة في نظره جسد فقط،  
وما يربطه بها هي أمور عادية بحتة، تلك الأمور التي تشبع  
غرائزه وشهوته.

ورغم إساءته للمرأة كل هذه الإساءة وامتنانه لها نجد  
للأسف الشديد أن معظم ضُحاق شعره من النساء ومن  
الفتيات المراهقات اللاتي تبهرن تلك الأنفاذ ولا يدركن  
أبعاد وخطورة معاناه على تفكيرهن وسلوكهن؛ فهن مثل  
شاعرهن يبهرن المظهر ويفعلن عن المضمون والجوهر،  
ونجدهن يتننن بشعره الماجن ويتلفعن على قراءته ويمتبرنه  
الشعر المعبر الراقي. وهنا تكمن الخطورة؛ لأن ملهات نزار  
قبايسي وأمثاله قد غدون المثل الذي يستدعي لدى الكثير من  
فتياتنا ولا سيما المراهقات حديثات السن، ولهذا أردت أن  
أركز على موضوع المرأة في الشعر لما للشعر من دور خطير  
في تسيير المرأة وتحديد سلوكها ووجهتها، ومما لا شك فيه  
ولا جدال أن للشعر أثراً كبيراً في ما وصلت إليه المرأة من  
انحطاط خلقي وهبوط مسلكي.

#### • المرأة في شعر أدونيس:

لقد امتن أدونيس المرأة أيما امتنان، وجعلها محطاً  
للجنس والشهوة، وجعل من أعضاء جسدتها مفردات لفته  
الشعرية. فشعر أدونيس جميعه لا يخلو من هذه العبارات:  
«التهود والأنداء والأفخاذ» وهذه أمثلة لبعض شعره:

جاء في قصيدة «قبر من أجل نيويورك» قوله:

«نيويورك! أيها المرأة الجالسة في قوس الريح، شكلاً  
أبعد من الذرة، نقطة تهوّل في فضاء الأرقام فخذاً في  
السماء، فخذاً في الماء».

وقوله في «هذا هو اسمي»:

«صندي لثديك هالات ولوع».

وقوله في القصيدة ذاتها:

## • مهاجمة أدونيس للمرأة في الإسلام:

كما سبق التضحّت لنا نظرة أدونيس للمرأة؛ وهي نظرة تخالف التصور الإسلامي؛ إذ لم يكتف بامتهان المرأة وابتذالها واعتبارها محملاً للجنس والشهوة، بل ادعى أن هذه نظرة الإسلام أيضاً؛ مستنداً في ذلك على النصوص الإسرائيلية الأولى المحرفة، فتسبب ما جاء فيها إلى الإسلام، كما نجده نَسَب إلى الإسلام نظرة المعتزلة والصوفية للإنسان؛ إذ نجده يقول: «ورغم أن الإسلام حرر المرأة من قيود كثيرة، اجتماعية وإنسانية، في الجاهلية، فإن لمة تقليد إسلامياً يُجمع على أن الله عاقب المرأة بعشر خصال: بشدة النفاس، والحيض، والنجاسة في بطنها وفرجها، وجمل ميراث امرأتين ميراث رجل واحد، وشهادة امرأتين كشهادة رجل، وجعلها ناقصة العقل والدين لا تصلي أيام حيضها، ولا يسلم على النساء، وليس عليهن جمعة ولا جماعة، ولا يكون منهن نبي، ولا تصافر إلا بولي، وهذا عدا تفضيل الإسلام الرجل على المرأة، من حيث أنه «فُكِّمَ عليها»، ثم يواصل هجومه وإهترائه على الإسلام، فيدعي أن الحب في الإسلام جنس. يقول أدونيس:

«لم يغير الإسلام طبيعة النظرة إلى المرأة، كما كانت في الجاهلية، أو طبيعة العلاقة بين الرجل والمرأة، واكتفى بأن نظم هذه العلاقة فوضع لها قانوناً، وجعلها تتم وفقاً لطبقت مبيدة».

## • الحب في القرآن الكريم كما يراه أدونيس:

يرى أدونيس أن الحب في الإسلام بقي كما كان في الجاهلية حسياً، ولذلك من الأفضل الاقتصاد على استخدام لفظة الجنس، دون الحب؛ فالحب في الإسلام جنس في الدرجة الأولى ويمكن أن نوجز خصائص الحب كما تظهر لأدونيس في القرآن، بما يلي:

١ - (ليس في العلاقة الجنسية بين الرجل والمرأة حب، بالمعنى الذي نقصده الآن بهذه الكلمة. والآية الوحيدة التي تشير إلى شيء من الحب هي التي وردت في سورة الروم آية ٢١ وهي القائلة: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ﴾ (الروم: ٢١).

٢ - (الإنسان مجزأ في الإسلام إلى جسد وروح وعقل، ومن هنا يصعب فهم وحدته وفهم الوحدة بتمامها).

٣ - (الحب في القرآن نقض الحب الأهلاطوني،

لا حنين ولا بحث، لا وعد بالمستقبل، لا تطلع، لا هاجس علو ولا هاجس اتحاد).

٤ - (الحب في القرآن قرار أو علاقة يقررها الرجل، وعلى المرأة أن تخضع؛ فليست الغاية الحب، بل النية الجنسية، وهذا ما فصل الحب عن العمل واللف).

ثم يستعطر أدونيس مفسراً نظرة الإسلام للمرأة والنفس الإنسانية بصورة خاطئة فيقول: «الحب هنا مجرد حب طبيعى بيولوجي، المرأة فيه لا تعرف الرجل، وهي لا تأمل بأن تصير الآخر أو تتخطاه، والواقع ليس هنا امرأة بل نساء، النساء بالنسبة إلى العربي تجسيدات مختلفة للمرأة: عذراء - زوجة - أم، لا مجال للصديقة أو الفانية (الزانية). العربي المسلم لا تهمة المرأة، بل تهمة النساء وهو لا يهمن أن يصبهن، بل يهمن أن يمتلكهن؛ ثم يستعطر قائلاً:

«يتضح من ذلك أن القرآن، في هذه المسألة، يسوي النفس كتلة من الغرائز والأهواء وهو يضع لها قانوناً يسمو بها ويصنّفها. وهكذا أبقي عليها كما كانت في الجاهلية، لم يحاربها ولم يقتلها، وليس فيه حب، بل جنس، وصورة المرأة فيه هي صورة الزوجية. والزواج متعة جسمية من جهة، وإنجاب من جهة ثانية، ومن هنا تقتزن صورة الزوجة بصورة الأم».

ويستمر أدونيس في توجيه طعناته للإسلام، فيقول: «ومن هذه الناحية ينسجم الحب القرآني مع الحب اليوناني الوثني الذي كان يرى في عهوده المتأخرة، خصوصاً، أن تعاليم القديس بولس نوع من الجنون، والأحاديث النبوية ترى في الرهينة كذلك نوعاً من الجنون. ولهذا يمكن أن نصف الحب القرآني بأنه امتلاك جسدي من أجل القضاء على الشهوة التي هي رمز الشيطان؛ فالهيم هو إشباع الشهوة، وتسهيل هذا الإشباع. هذه النظرة إلى المرأة، إلى العلاقة معها، تجعلها وسيلة وآلة. والواقع أن الرجل المسلم حين كان يتزوج امرأة ثانية، لم يكن يشعر أنه تغلّى عن زوجته الأولى؛ ذلك أنه كان يراها وسيلة، وكان ينظر إليها كشيء مما يمكنه. فصورة العلاقة بين الرجل والمرأة في القرآن هي علاقة زواج، أي علاقة ارتباط تماقدي، ديني، وليست علاقة حب يرى أن الزوجين شخص واحد، وأن الرجل حين يتغلّى عن زوجته يتغلّى عن جزء من كيانه».

وهكذا نجد أن (أدونيس) قد اهتري على الإسلام باسم الإسلام؛ إذ قد رر أموراً وفق هواه ونمبها إلى الإسلام، ونحن

لو قرأنا الصفحات التي قبل هذه الاقتراعات نجد تحديثاً عن آراء الصوفية والمعتزلة، ثم نسب آراءهم إلى الإسلام، وقرر أن هذه هي نظرة الإسلام. كما نجد نسب التصوص الإسرائيلية الأولى حول الخطيئة الأزلية إلى الإسلام.

### • المرأة في نظر إحسان عبد القدوس من خلال

#### قصصه:

«المرأة في نظر إحسان عبد القدوس عبدةً لفرزيتها الجنسية التي تُسيِّرُها وفق ما تشاء لا كصاحِبٍ يَكْبَهُها، ولا ضابطٍ يضبطها، فَصَلَّمْ نَفْسُها لكلِّ الرِّجَالِ، وَتَجَمَّعْ بين أكثر من رجلٍ في آن واحد، عَرَى جَسَدِها، وجعلهُ حقاً مباحاً لكلِّ الرِّجَالِ، لا قيمةَ البتة في نظره لعزيرتها وشرفها، لقد جرَّدها من زوجيتها وأمومتها وبنوتها وأخوتها، كما جرَّدها من شرفها وملابسها، دعاها إلى الحرية الوجودية المطلقة، وجعلها تتحرر من كل القيم والتعاليم السماوية، بل مسد أمامها كل أبواب الفضائل، وفتح لها كل أبواب الخطايا والردائل، وجعل المجتمع مسؤولاً عن خطاياها. دعاها إلى التمرد على كل القيم والفضائل باسم الحرية والمساواة ومثمة الحياة ولذتها»<sup>(١)</sup>.

حلَّ المحرمات: الخمر والمغذيات والسفوف والتبرج والاختلاط ومراقبة المرأة للرجل وتعرُّبها أمامه، وحلَّ القليات والخلاوات «خلو المرأة للرجل»، ودعا إلى زواج المثمة، وهاجم وعارض بشدة تعاليم الإسلام التي تدعو المرأة إلى الفضيلة والاحتشام، وهاجم المجتمعات التي تلتزم بحجاب المرأة وتمنع الاختلاط»<sup>(٢)</sup>.

والنساء في نظره كلهن سواء لا فرق بين متدينة متحجبة وبين سافرة متبرجة، أستاذة جامعية وخادمة، وأمرأة مومس ساقطة، وأخصية أو معلمة، فتاة عذراء أو زوجة، أرملة أو مطلقة أمًا أو ابنة، بل نجده أسماء كثيرة إلى الأمل والمطلقات، واتهمهن أنهن أكثر النساء يرتكبن الفواحش. هالئسَاء عنده جميعاً يسيطر عليهن «حيوان الجنس»، بل المتحجبات المتدينات في قصصه أكثر نهماً، ويُسَلِّمن أَنْفُسَهُنَّ لأي كان لأنهن - كما يدعي يمانين من الكُتُب والحرمان<sup>(٣)</sup>. نلَمس هذا من خلال قصصه، فنجد في قصة (كل النساء) وهي قصة رمزية جريئة، وهذه القصة تبين بوضوح

نظرة إحسان إلى المرأة، ودعوتها إلى التمرد على كل الفضائل والتقاليد.

كما نجد إحسان قرَّر في قصة «كل النساء» أنَّ قبلية الرجل لمرأة غير زوجته ليست حراماً، وجعل المرأة ضعيفة تستسلم لما يقول لها الرجل، فيحلل الحرام، ويقول له: هذا صحيح، وجعلته يقبلها!!! بل جعلها تسلِّم له نفسها، واقتضا أنه لا يوجد شيء اسمه الشرف، وأنَّ المحافظة على الشرف تقليد من التقاليد، ويدعوها إلى التفريط في شرفها في سبيل اللذة والمتعة، ولقُرأ هذا الحوار في القصة ذاتها: قال: ولكن لا تؤمنين بالتقاليد.

قالت: وكأنها تحاول أن تنكر... أنا؟

قال: نعم! لا تذكرين أول مرة خرجت فيها إلى... لقد قطعت يومها أول خيوط التقاليد..

قالت: هذا صحيح.. لقد مرَّهت التقاليد..

قال: ورضيت أن تتبعيني..

قالت: هذا صحيح.. لقد تبعتك.

قال: ليس هناك شيء اسمه الشرف، لأنك لا تؤمنين بأن هناك شيئاً اسمه التقاليد.

قالت: ولكني أحس أنني وهبتك شيئاً.. شيئاً عزيزاً.

قال: إنَّك لم تبينيني شيئاً، ولكنك وهبت نفسك للحياة.

قالت: تقصد هذه اللحظات الجميلة؟

قال: نعم!

قالت: ولكنها مرَّت سريعاً.

قال: هكذا شأن الحياة مهما طالت فهي دائماً تمر سريعاً.

قالت: ولكني شعيت بالكثير في سبيل هذه اللحظات.

قال: إنَّما تشعرون به ليس الإحساس بالتضحية، ولكنه الإحساس بالندم.

قالت: الندم على الشرف الذي فقدته..

قال: لقد اشفقنا على أن ليس هناك ما يسمى الشرف!

قالت: إذن لماذا أحس بالندم؟

قال: إنَّك تتدبَّرين على هذه اللحظات الجميلة التي مرَّت سريعاً.. لأنها مرَّت سريعاً..

قالت: أريد أن أسترِدَّه..

وقاطعها: لا تقولي إنَّك تريدِين استرداد شرفك؛ لأنَّك لا تتدبَّرين عليه.. ولكنك تريدِين استرداد هذه اللحظات التي تتدبَّرين عليها؛ لأنها مرَّت سريعاً.

(١) سهيلة زين العابدين حكاء: إحسان عبد القدوس بين الطائفية والليبرالية، ص ١٥٣.

(٢) المرجع السابق: ص ١٥٣.

(٣) المرجع السابق: ص ١٥٣.

قالت هي ضعيف وزل: كيف استرديها؟

قال - في حزم -: لقد مررت ولن تعود (١).

وهكذا نجد إحسان جمل الفتاة تقرب في شرفها، ولا تدم على ذلك، وإنما تدم على مرور لحظات الفاحشة سريعاً...

هذا الكاتب لم يتجاوز فقط أخلاقيات الكتابة الأدبية، وإنما قد تجاوز كل القهيم والفضائل، ودعا إلى ارتكاب الفواحش؛ فماذا يكون وقع هذه القصة على المراهقات عندما يقرننها؛ وخاصة أنه يقال في أجهزة الإعلام: إن الأستاذ إحسان عبد القدوس خير من كتب عن المرأة، وعبر عنها؟

وهنا أسأل الذين ينادون بحرية الرأي والتعبير: هل من حق المبدع باسم هذه الحرية الدعوة إلى ارتكاب الفواحش، وإشاعة الفوضى الجنسية، والتعدي على كل القيم والأخلاق، وتحليل ما حرّمته جميع الديانات السماوية؟

إن الأمثلة كثيرة لا حصر لها من قصص إحسان عبد القدوس التي تدعو إلى التحلل والانحلال بإباحتهما؛ فكما رأينا، أنه صور الفتاة تعرف أن القبلة حرام، ولكنها لا تعرف لماذا، ليوم القارئ أن تحريم القبلة نوع من التقاليد، كما صور المحافظة على الشرف نوعاً من التقاليد. لا علاقة لتحريم الأديان السماوية لها، حفاظاً على الأعراض التي شرع القتال في سبيل الحفاظ عليها، بل هو يلقى هنا الأديان السماوية؛ وهنا تكمن خطورة قصص إحسان، فهو يتطرق إلى طرح هذه القضايا ومناقشتها ليقنع بعدم حرمتها؛ فهو في قصة «فوق الحلال والحرام» أباح مراقبة المرأة للرجال، وشبه الرقص بالصلاة، وأباح ليس المرأة للمايوه أمام الرجال، وجعله أساساً مباحاً للعري مدّعيًا أن أمنا حواء خلقت عارية، فيقول على لسان هاني: (إن أي شيء مغيب أو مغطى هو أكثر إثارة للإغراء من أي شيء مكشوف.. أحسنت كأن سيدنا آدم يعتبرها مألوفاً سهلاً رخيصاً لا تحمل في كيانها أي ما ترضن به على عينيه.. فبدأت بوحى من الله تغطي نواحي من جسدها حتى تثير في آدم غريزة اكتشاف كل ما لا تصل إليه عيناه. أي غريزة ضعفه أمام المجهول.. الضعف الذي يدفعه إلى التعلق بهذا المجهول واحترامه، بل وعبادته إلى أن يصل إلى اكتشافه ليتخلص من ضعفه أمامه..). وهذا القول يدل على جهل إحسان بما جاء في القرآن الكريم بهذا الصدد الذي يتحدث باسمه؛ فالقرآن الكريم يبين عكس ما

(١) كل النساء: من مجموعة (إرساء الغالية) القصصية لإحسان عبد القدوس.

ذكره الأستاذ إحسان بأنه جعل العري عقوبة لكل من سيدنا آدم - عليه السلام - وأما حواء لما عصيا أمر ربهما، وأنها قبل حدوث المعصية منها لم يكونا عاريين، وأنها لما عصيا أمر ربهما عاقبهما بالعري، وأخذوا يخصفان على نفسيهما من ورق الشجر لهدايا ما بدا من سوءاتهما، أي أن العري كان عقوبة لهما، يوضح هذا قوله - تعالى -: ﴿فلما يأدم إنا هذا ذكركم ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى﴾ (١) إن لك ألا تجرع فيها ولا تعري (٢) ولك لا تغطيا فيها ولا تضحي (٣) فرسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد ومملك لا يلي (٤) فأكلا منها فبدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى (٥) ثم أجابه ربه فاب عليه وهدي (٦) طه: ١١٦ - ١١٧.

ولنتأمل قوله - تعالى -: ﴿إن لك ألا تجرع فيها ولا تعري﴾، ﴿فأكلا منها فبدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة﴾، فهاتان الآيتان توضحان خطأ الأستاذ إحسان ومدى جهله بما جاء في القرآن، وهو كما يبدو لم يقرأ الآيات القرآنية ذات العلاقة بهذا الموضوع، وإن كان قد قرأها فقد أوّل القرآن وفق هواه.

هنا أتساءل أيضاً: هل حرية الإبداع، وحرية الرأي تدعو إلى تأويل القرآن وفق الأهواء للدعوة إلى العري وعدم الاحتشام لجمال المرأة ترتدي المايوه أمام الرجال، وجعل ذلك حلالاً؟

### • صورة المرأة في أدب الدكتور نوال السعداوي

الدكتورة نوال السعداوي تلميذة نجيبه لفرويد؛ فكتابتها «المرأة والصراع النفسي» لا يختلف كثيراً عن كتاب فرويد «التحليل النفسي للبهستيريا»؛ فتحليلها لأسباب مرض العُصاب لا يختلف عن تحليل فرويد للبهستيريا؛ ففي كتابها الذي سبق ذكره أرجعت أسباب مرض العُصاب (وهو مرض نفسي يؤدي أحياناً إلى صداع نفسي، أو اكتئاب، أو فقدان الشهية للطعام، أو الإقبال المتزايد عليه، أو قلق، أو أحلام مزعجة... إلخ) ترجعها إلى أسباب جنسية في المقام الأول، وجعلت نسباً كبيرة من سيدات مجتمعها تمارس الجنس قبل الزواج، ومع رجال آخرين بعد الزواج، كما جعلت نسباً كبيرة من الآباء والإخوة في مجتمعها يمارسون الجنس مع بناتهم وأخواتهم، واعتبرت العلاج من هذا المرض يكون في إزالة التفرقة بين الجنسين، وإزالة الكبت في حياة البنات والنساء، وإزالة القيود التي تمنع المرأة والنساء، وإزالة الخوف الذي يجعل البنت تكذب على نفسها والآخرين، وتصبح عاجزة عن

ممارسة الحب الصادق، وتهئية الظروف والإمكانات التي تساعد المرأة على العمل المنتج الخلاق، وتحقيق ذاتها كإنسانة لها عقل أو ليست مجرد جهاز تناسلي لولادة الأطفال وإشباع الزوج، ومن هنا نرى أن علاج النساء يرتبط ارتباطاً وثيقاً بقضية تحرير المرأة<sup>(١)</sup>.

هسي تريد المرأة أن تتحرر من الدين والقيم والأخلاق، وأن تمارس الجنس بحرية؛ فالدرة «العقل» في نظرها هي التي تتمتع بالحرية الجنسية، ولذا ركزت في كتابها «الأثنى هي الأصل» و «المرأة والصراع النفسي» على هذه الناحية، وتحدثت باستفاضة عن ممارسة المرأة للجنس قبل الزواج وبعد الزواج مع عدة رجال في سبيل إشباع رغبتها الجنسية، لذا طالبت بتعدد الأزواج، ومجّدت المومس وفردوس، وبطلة قصتها «امرأة عند نقطة الصفر» إذ اعتبرتها بطلة شجاعة؛ فهي تتحدى بالإباحية والشيوعية الجنسية، بل سحّرت في كتابها «المرأة والصراع النفسي» من الشرف والعرض والمدرية، وقالت: «إن مفهوم الشرف مرتبط في المجتمع المصري بما يسمى (المرض) أو عذرية الفتاة قبل أن تتزوج، وإخلاصها لزوجها وطاعته بعد الزواج» ثم تقول: «لكن الزواج من فتاة غير عذراء يعتبر حتى اليوم في مجتمعنا المصري أمراً مكروهاً لا يقبله أي رجل»<sup>(٢)</sup>.

واعتبرت المرأة في المجتمعات البدائية تتمتع بمكانة اجتماعية عالية؛ لأنها تتمتع بالحرية الجنسية، فتقول: (إن البغاء لم يظهر في المجتمعات البدائية؛ لأن الحرية الجنسية كانت ممنوحة للنساء من الجنسين، ولم تعرف المجتمعات الأموية - تقصد نسبة الأولاد إلى الأم - البغاء؛ لأن مكانة المرأة الاجتماعية كانت عالية، وكانت لها الحرية الكاملة كالرجل، وهذا شيء منطقي، كما أن البغاء لا يمكن أن يحدث في مجتمع يساوي بين الجنسين في القيود الجنسية»<sup>(٣)</sup>. بل نجد أنها تستنكر عدم السماح للمرأة بممارسة الجنس إلا مع زوجها<sup>(٤)</sup>.

وهي ترفض الحجاب، لأنه وفق مفهومها الضيق ينظر إلى المرأة أنها جسد. والواقع أن نظرتها هي للمرأة قائمة على أنها جسد، ومحط متعة وشهوة، وأن لديها غريزة تتوق الرجل، وعليها أن تمارس الجنس بحرية لتشبع غريزتها،

وترفض مقد الزواج، وتنادي بإبطاله؛ لأنه يحترم المرأة ويصونها ويحافظ على عفتها ومظهرها<sup>(٥)</sup>.

وبعد؛ فهذه نماذج لبعض الأدباء والشعراء الذين يمد معظمهم من الرواد، وتوضيح لنا مدى خروجهم عن أخلاقيات الكتابة الأدبية، وتجاوزهم كل الحدود؛ فقد دعا إلى التحلل والانحلال، وانحطاط النفس الإنسانية إلى أحط مراتب الحيوانات والإباحية الجنسية، وتجاوزوا الخطوط الحمراء تحت شعار حرية الرأي، وحرية الإبداع<sup>(٦)</sup>.

وهكذا كما تلاحظون كيف دُبتنا في الآخر، وأصبح أدبنا مزيجاً من المذاهب الأدبية والفلسفية والنفسية والسياسية والاقتصادية الغربية رغم مخالفتها لديننا وقيمنا، فخرج أدبنا المعاصر في معظمه عن حدود أخلاقيات الكتابة الأدبية، ولم يعد يمثل هويتنا الإسلامية؛ إذ أخذ معظم الأدباء بنظرية «الفن للفن» التي ترجع في أصولها البعيدة إلى ما دعا إليه (أرسطو) من وجوب استبعاد الأخلاق عن الشعر<sup>(٧)</sup>.

### • مواجهة المولدة الفكرية:

ولكي نواجه هذه المولدة الفكرية والثقافية والأدبية، لا بد من الالتزام بأخلاقيات الكتابة الأدبية المتمثلة بالترنما بالصور الإسلامي للخلاق جل شأنه والإنسان والكون والحياة.

قد يقول قائل: لقد دُبتنا في الآخر؛ لأننا عاجزون عن إيجاد منهج أدبي يميز عن هويتنا واستقلاليّتنا. وأقول هنا: علينا أن نثق بالعقلية الإسلامية، وقدرتها على التطهير والابتكار، ولقد حاول إققادنا الثقة في نفوسنا، وهي قدرتنا على الإبداع والابتكار، وما قالوه عن العقلية العربية بالذات، إنها عقلية ذرية مفككة، أي غير قادرة على التجميع، وأنها غير قادرة على القيادة واتخاذ القرار؛ وذلك ليبرروا استعمارهم لأملاكنا العربي، ولأنفس نجد من يصبر على التأكيد على هذه الادعاءات بالسخرية من كل ما هو إسلامي ومعاري، وهذا ما يريدونه الآن ليفرضوا علينا المولدة، ولكن أقول: إن الله قد حيا الأمة الإسلامية منهجاً ربانياً تسليقي منه أدبها، والأدب الإسلامي هو هذا المنهج الذي يمثل الالتزام بأخلاقيات الكتابة الأدبية.

(١) د. نوال السعداوي: المرأة والصراع النفسي، ص ٨٢، ٨٣.

(٢) المرجع السابق، ص ٩٥.

(٣) د. نوال السعداوي: الأثنى هي الأصل، ص ٨٨١.

(٤) المرجع السابق، ص ٨٨١.

(٥) سيرة نبي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم، في المراسية والفكرية، ص ١١، مع الطبع.

(٦) د. عبد الرحمن رانت الباشا: نحو منهج إسلامي في الأدب والفن، ص ٣٦.

# دور الناقد الإسلامي في الأدب العربي المعاصر



د. حسن بن همد الهويل

وقته ومجالاته، وللناقد رسالته في اقتفاء أثر الكلمة، وإذا كانت اللغة العربية وعاء الثقافة والحضارة فإنها تستوعب كل الخطابات المتنوعة بمعارفها وفنونها ودلالاتها، ومن ثم فإنها مع الإبداع الأدبي غيرُها مع الكتابة التاريخية أو الفقهية، والناقد الإسلامي يمي هذه الفوارق، ويحافظ عليها، ويسعى جهده لتفويض اللغة الأدبية بمهمتها الإبداعية، بحيث لا تقتصر في استكمال مكونات الإبداع.

والمداول عند النقاد مقولة: شرف اللفظ وشرف المعنى، ولكل شرف مكوناته. والناقد الإسلامي أحرص الناس على استكمال الشرفين في النص الإبداعي، وهو الساعي لحمل المبدع الشعري أو السردي على الأخذ بعصم الشرفين؛ فإذا فقد المبدع شرف المعنى حاول الناقد الإسلامي شيه عن مساره، وإذا أخفق المبدع في اللفظ حاول الناقد الإسلامي إقالة عثرته، ولهذا فإن دور الناقد الإسلامي في تشكيل الأدب العربي المعاصر لا يخطف عن دور أي ناقد، إلا أن همه الأول ينصب على شرف المعنى لأهمية الكلمة في نظره، وهي أهمية إنسانية، فلا أحد يستخف بأثر الكلمة ودورها في دمار العالم أو إعمار.

والذين يصورون (النقد الإسلامي) نقداً قاصداً على المضامين، حاكماً على أسلمة الخطاب الأدبي؛ إما جهلة أو مغرضون. والمصادقية تفرض على الحاكم أن يتصور الشيء كما هو عند ذويه، ثم يقول رأيه.

أحسب أننا نتفق على أن الكلمة أمانة، وهي عمار أو دمار: ﴿ما يلفظ من قولٍ إلا لديه رقيب عتيد﴾ [ق: ٨١] و ﴿إليه يعضد الكلم الطيب﴾ [فاطر: ١٠] و ﴿قولوا قولاً سديداً﴾ [الأحراب: ٤]، هالكمة رسالة، ومن خلالها نقل الرسل رسالتهم إلى الناس كافة، ويختص الدين الإسلامي بأن معجزته كلامية، ورسائله محفوظة إلى أن تقوم الساعة.

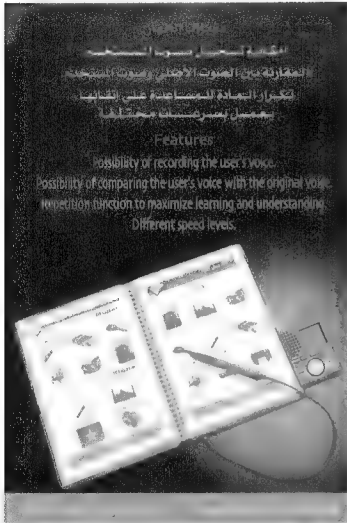
إذا كنا متفقين على هذا، وإذا كانت أهمية الكلمة من المسلمات والثوابت؛ فإن الناقد الأدبي: عربياً أو إسلامياً، مطالب بأن يمارس الدور الإصلاحي، الدور التوعوي، الدور التصحيحي لكل انحراف فكري أو سقوط أخلاقي، أو أي إخلال في شرط الفن واللفة بوصفها وعاء الأدب الرفيع.

والنقاد الذين يحملون همّاً إسلامياً يشعرون بالدور الأهم في اقتفاء أثر الكلمة الإبداعية، لتقويتها من كل الشوائب. ويقيني أن الناقد الإسلامي وغيره من سائر النقاد لا يختلفون حول ثبات الإبداع وسلامة اللغة، ولكنهم قد يختلفون حول القيم الدلالية، بحيث يتعطف الناقد الإسلامي على كل شطحة تمس القيم الأخلاقية أو الفكرية، دون أن يحجر على الفن أو يسلبه شيئاً من خصوصياته الفنية أو اللغوية.

فالأدب له رسالة تختلف عن رسالة الفقيه والواعظ والخطيب، نعم؛ الكل يلتقون حول بث القيم النبيلة، والكل يسعون لإشاعة الكلمة الطيبة؛ ولكن للمبدع لفته وأسلوبه

معلم اللغات

LANGUAGE MASTER



لتعليم العربية

لتعليم الإنجليزية

المكتب الرئيسي الرياض: ٢٣٩٦٢، فاكس: ٢٠٢١٥٩

darussalam@awalnet.net.sa  
www.dar-us-salam.com

الفرع: الرياض العليا: ٤٦١٤٤٨٣، المزر: ٤٧٣٥٢٠

جدة: ٦٨٧٩٢٥٤، الخبر: ٨١٩٢٩٠

خميس مشيف: ٥٠٠٧١٠٣٨، المدينة المنورة: ٥٠٣٤١٧١٥٥

الشارقة: ٥٦٣٦٦٣٣

الإشكالية أن كثيراً من النقاد يحصرون النقد الإسلامي في البعد الموضوعي، وهذا ممكن الخطأ، ومصدر الخلاف الذي لا ينتهي.

لهذا لا بد من تصوّر المفهوم؛ فالنقد الإسلامي نقد مكتمل المناهج والأليات والمقاصد، له همة اللغوي، وهمة الفني، وتطلعه إلى إشاعة الكلمة الطيبة، وقمع الكلمة الخبيثة. وإذا قصر ناقد أو أكثر، أو اضطربت المفاهيم عند البعض، فإن الأدب الإسلامي ونقده لا يحملان أخطاء الملقين.

الأدب الإسلامي كالإسلام: أدب شمولي يعي مطالب الحياة الدنيا والآخرة، ويسعى جهده لحفظ التوازن بين حاجة الروح والجسد. ومن تصور الأدب الإسلامي ونقده على خلاف ذلك فقد ظلمه، وظلم ذويه.

ولقد قلت، ونمّا أزل أقول: إن الإشكالية هي اضطراب المفاهيم.

ومتى التقى المتجادلون على أمر قد قُدر، انصهمت المشاكل، واستوت القضايا على سوفيها.

لهذا؛ فإننا نود من كل الخصوم أن يزيلوا غبش المفاهيم، وأن يأخذوها من مصادرها. وأي تساؤل حول دور النقد الإسلامي لن يصدر بالجواب القاطع إلا إذا عرّف أن النقد العربي وعام النقد الإسلامي. وإن كان ثمة اختلاف فإنه حول شرف المعنى الذي قد لا يهتم به كثير من نقاد الأدب العربي؛ بل قد يدعو بعضهم إلى التخلّط بمعتبر الفن في معزّل عن ضوابط الدين وقيمه الأخلاقية.

ومع أن حسم الموقف سهل ويمكن إلا أن بعض الخصوم لا يودون السماع للنقاد الإسلامي؛ إذ لو سمعوا له لأخذوا برؤيته. إنه ناقد كأي ناقد عربي؛ ولكنه، كما أشرت، يضع كل الاعتبار لشرف المعنى الذي قد لا يكون من أولويات الناقد العربي. وكل ناقد يصنع قيمة لشرف المعنى هو ناقد إسلامي؛ شاء ذلك أم أبى.

والذين يظنون أن الأدب الإسلامي ونقده خلق آخر يُعمدون النجمة، ويسمّلون الأدب الإسلامي ما لا يحتمل. إنه أدب عربي بكل ما تحمله الكلمة من معنى، إلا أنه يحمل همّ إشاعة الكلمة الطيبة وقمع الكلمة الخبيثة؛ فهل من مُدكر؟



دار السلام  
للدراسات والبحوث الإسلامية



# أحد الكبار (\*)

شخصية، ونظاماً، ومجتمعاً

كان الإسلام والتمردية والوطن شواغل الذهن واللسان والضم لدى الشخصية العر  
الإقليمي، والإسلام محيطها الأشمل،

مسارها السياسي الطويل

ربيع الحافظ (٥٥)

alhafidh@hotmail.com

محيطها الإقليمي العربي. بعد ذلك خرجت هذه الشخصية  
من المحيط المحلي والإقليمي إلى العالم الخارجي فتتج  
الأصنام وتبلغ رسائلها إلى الشعوب، وتُشيع مفاهيم التراحم  
السياسي والاجتماعي.

نشأت الشخصية الفاتحة أنموذجاً في العلاقات بين  
الشعوب لم تعرفه العلاقات الدولية يومئذ، وظفت به كفاءات  
الشعوب الجديدة في مواقع الدولة المستجدة، وكانت الشعوب  
الجديدة زخماً مهماً في الاندفاع التاليسية: الجغرافية  
والعمرانية والعلمية، فتج التمدد العربي الإسلامي في  
الأراضي الجديدة حيث أخفق غيره، وانصهرت الشعوب  
الجديدة في بوتقة حضارته، وشهد العالم لأول مرة ولادة

## • بداية المسار:

كان إيجاد كيان اجتماعي سياسي متلاحم في المدينة  
النبوية هو محطتها الأولى، فمهرت بألية المؤاخاة مكوني  
المجتمع: المهاجرين والأنصار. ثم كانت ألية التراحم  
السياسي «أذهبوا فأنتم الطلقاء» التي عززت بها جبهة  
داخلية إقليمية امتدت من حصنها في المدينة إلى موطنها  
الأول مكة المكرمة، منهية بذلك جيوب عدم الاستقرار في

(\*) الحلقة ١٥ من بحث «الأيديولوجية الفاتحية»، تتناول الجوانب الاجتماعية لنجاحات  
الحضارة العربية الإسلامية، فهذه الحضارة سماوية التشريع لكنها أرضية  
التنفيذ، والسياسة الفردية والجمعي الأثر الأساسي في نجاح مجتمعاتها وأفعال  
الشعوب على خيمتها، ومع ذلك فلما كان سبيلها هذا هو ما ميزها عن غيرها، فإن  
مخيلة الله - تعالى - تسبق كل شيء وهو الهادي إلى سواء السبيل.

(\*\*) مدير معهد المشرق العربي - لندن.



مجتمع «السيبكة الحيوية» من رحم الكيانات الدينية والمذهبية الهشة، وولادة أخصب حضارة عرفت الإنسانية من عقم الفسيفسائيات العرقية، وتحولت الرقعة السياسية لهذه الحضارة إلى مجتمع «القرص للجميع» بالنسبة لمواطنيه، وإلى واحة لحقوق الإنسان وملاد لطالبي اللجوء السياسي من شعابها التمييز المذهبي والديني والعرقي في الأمم الأخرى. كان ذلك النموذج هو أنموذج الشراكة بين الغالب والمغلوب.

يقول المفكر والباحث محمد كرد علي - وهو كردي عراقي الأصل استوطنت الضلالم -: «العرب أكثر الأمم تسامحاً مع المخالفين لهم في المعتقد والجنس واللسان، ولولا تسامحهم أيام عزهم بالإسلام، لم تبقى بقية من الأمم المغلوبة في بلادها محققة بدينها ولسانها ومقدساتها؛ لأن الشريعة السمحاء تقضي بالرفق والرحمة... كره العرب التعصب ولا سيما في الأندلس، وصعدوا إلى كل تسامح معقول، فاسمأوا بسيرتهم من نزول بنيهم من الإسبانين والبرتغاليين... فنشأت وحدة وطنية بين الغالب والمغلوب، حتى لم يكد يشعر هذا: إلا في التادر؛ أنه مغلوب على أمره فاقد لاستقلاله»<sup>(١)</sup>.

يُحسب لبني أمية البيت العريق في العلاقات الدولية تشيئته وترسيخه لأنموذج الشراكة في طويزيه المشرقي والأندلسي رغم كل ما قيل ويقال من مبالغة في منحاه العروبي في إدارة الدولة، وتطورت سياسة الشراكة في الطور الأندلسي لتصل حداً من التساهل مع اتباع الأديان الأخرى ما جلب معه انتقاد المرابطين الذين كانوا قد عبروا من بحر المغرب إلى الأندلس تلبية لاستغاثة الأندلسيين وجندتهم من النصارى.

الحالة التي تؤول إليها أوضاع المجتمعات في أعقاب الحروب هي الحكم في هذا السياق، وهذا ما أراده (غوستاف لوبون) بقوله الشهيرة: «لم يزل التاريخ فاتحاً أرجح من العرب، والمحراد هو الفتح الإسلامية، أما حروب النقط والفتان والطائفية فالحالة الاجتماعية التي تقضيها أمريكا وإيران في العراق اليوم هي حصادها الطبيعي.

يلحظ الناظر إلى السلم السياسي والاجتماعي لتاريخ الحضارة العربية الإسلامية احتجاج ظاهرة الشراكة في حُرْم زمنية وعودتها من جديد، وتتظم هذه الحزم انتظاماً زمنياً مع حقب المد السياسي الطائفي؛ ولها ظواهر مصاحبة

(١) محمد كرد علي، غرائب العرب، ١٣٣ / ٢.

كالتضخم أو الضمور المفاجئ للمدن، وإصابة الحياة بالشلل، وتغير التركيبة السكانية. هذه الحزم ودلالاتها الاجتماعية هي أشبه بتأثيرات التغيرات المناخية على السلم الجيولوجي، فظهور حزم ضيقة من الضمور الروسية دلالة على طغيان طارئ للبحر على اليابسة وعلى توقف الحياة البرية، كما أنها مجل لطبيعة الحياة البحرية التي سادت؛ وتكرارها في السلم دلالة على عودة التغيرات المناخية من جديد.

«حُرم الاحتجاب» هي المسجل السياسي والاجتماعي للأقليات، وهي مطابقة لأعمال الإقصاء والإبادة التي تنفذها تنظيمات الأقلية الشيعة والفارسية في العراق اليوم، ولما فعلته وتفعله إيران دولة الأقلية الطائفية في المنطقة مع محيطها العربي والإسلامي، في رعايتها للشعبية ومعاداتها لكل ما هو غير فارسي، وطمسها المذهبي والمنصري لحقوق الأقوام الأخرى التي تقطن أرض فارس وخراسان. وإذا كانت الفضائيات قد نقلت إلينا اليوم على وجهه الدقة والجزم بالصوت والصورة والألوان أهوال بغداد وتوقف الحياة تحت راية أحمدني نجاد، فبالإمكان رسم صورة بالدقة نفسها عن حياة الفيدائيين تحت راية شاء عباس الصفوي<sup>(٢)</sup> أو أية حقبة أقليات أخرى، والتبهر - وهو الأهم - بما يعنيه ترك الحبل على الغارب لهذه الأقليات.

### • تأقلم مع الجديد لحفظ القديم:

الشخصية التي اختارت «التراحم السياسي» في طور الذروة من أجل إيجاد جبهة داخلية تقوى على برامج العمل الثقيلة؛ عادت واختارت «القواضع السياسي» في طور الأزمة للغاية ذاتها، وارتضت مقعداً سياسياً خلفياً تحت لواء الشعوب الإسلامية غير العربية التي أوصلت إليها المشغل بالأمس القريب؛ ومن بينها: السلاجقة والأتراك والشرسك والأكرد والأبلن، وهما لها علمائهما أجواء إطلاق ثورة ثقافية تصحيحية (للمدارس النظامية في الحقبة السلجوقية) انتشلت الواقع السياسي والاجتماعي والفكري للأمة من مستنقع الشوعية والطائفية والفلسفة الذي وجدت نفسها فيه، لتصبح الثورة الثقافية هذه فيما بعد بوصلتها الأيديولوجية في مسارها السياسي.

(٢) خامس ملوك الدولة الصفوية التي استمرت على حكم إيران في ١٥٠١ م ورغبت النشيع بعد الصف بعد أن كانت مجتهداً سنياً. أُنزل الصفري ببغداد في سنة ١٦٢٢ م وأُقرها بدماء ونشر اللعاب في أهل الستة.

المحكمة الأوروبية أو إلى الأمم المتحدة، ووجدت أقيات العالم إلى جانبها وفي مقدمتها الصهيونية كما في حالة الملف الأرمني.

المشهد العثماني (تأمر الأقيات عليه) الذي أنهى النظام السياسي لهذه الحضارة ودفعه تحت أسوار «القسطنطينية» كانت له مقدمات مبكرة في الحقبة العربية (العباسية) من النظام السياسي، عندما طبقت الأقليات الشيعية والطائفية (البويهية) على رثتي النظام، وهو ما دفع خلفاء بني العباس إلى إيجاد حليف سياسي حقيقي للدولة فقروا الأتراك وانتقدوا الدولة.

### • بين الماضي والحاضر:

لم يكن النظام السياسي لدولة الحضارة العربية الإسلامية في أطواره المبكرة على هذه الشاكلة من الاسترخاء، بل جعل التناهب الأمني من الطابور الخامس حجر زاوية في نظامه الأمني منذ اليوم الأول، وهاجر رجاله بالفتنة والحذر مثملاً وصف الخليفة الراشد ورجل الدولة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - نفسه: «لمت بالخب ولا ألخب يخذلني»، ولم يمض وقت طويل حتى كانت الدولة قد ابتكرت لنفسها نظام رقابة أمني صارم اشتمل على قواعد معلومات بأسماء النشطاء السياسيين والفكرين والمؤرخين، ومدونات لسيرهم الذاتية من المهد إلى اللحد أسموه علم الرجال، وقواعد معلومات عن المدارس السياسية والفكرية والمذاهب التي تختلف مع الدولة في فكرها وتشريعاتها أدرجت تحت اسم «الملل والنحل».

ليس هذا في حال من الأحوال تخويفاً للأقيات، ولكن ليس من الصعب على باغي الأذى توظيف الأجواء النفاذية والبنية الداخلية للأقيات لصالح مشروع ضد المجتمع الكبير الذي آواها وحفظ مكانها وحقوقها. واستغلال القومية الفارسية لمواطيف التشيع لبث الكراهية وتعبئة بسطاء الشيعة العرب ضد المجتمع السني أقرب مثال، ولم تتورع إيران لأجل هذه الغاية من تقجير الأسواق والأماكن العامة الشيعية، وسبقتها في ذلك الحركة الصهيونية التي فجرت متاجر اليهود في بغداد في عام ١٩٤٨م؛ لحملهم على الهجرة إلى فلسطين ليجدوا أنفسهم مواطنين من الدرجة الثانية بعد أن كانوا عمالقة التجارة بين المسلمين، مثملاً أن

هذا السلوك الاجتماعي والرضا بتبادل المقاعد بقصد الحرص على المصلحة العامة هو ظاهرة اجتماعية ينسبها علم الاجتماع إلى سيكولوجية فئة في المجتمع، في كل مجتمع، وليس حصراً على المسلمين هي فئة «الكبير» الذي تشغله الأغلبية، ليست أغلبية العدد بالضرورة، وإنما أغلبية النمط الفكري الذي يحسب ويقدر ويتصرف والمصلحة العليا للمجتمع نصب عينيه.

من خصائص «الكبير» التعفف الذهبي، والعزوف عن انقباض الذاتية، والاشتراك عوضاً عن ذلك بالثواب مع بقية مكونات المجتمع حرصاً على تماسكه، بل من دواعي استغراقه مناداته بلبقه الحقيقي، وإن أحداً ليجد الفرد الإنكليزي أحرص على الانتماء إلى بريطانيا وليس إنكلترا التي هي مهد اللغة الإنكليزية وهي الإمبراطورية وشكسبير والثورة الصناعية من الأسكتلندي أو الإيرلندي؛ مداراة منه لأحاسيس الأقليات، وهكذا الروسي إبان حقبة الاتحاد السوفييتي السابق.

يقول محمد كرد علي في هذا السياق: «أهل السنة أحرص الناس على رضا الأقليات التي تعيش في قلوبهم؛ لأنهم هم الدولة والدولة هم، وهم رب البيت الحريص على تماسك بيته». يضاف إلى هذا القول أنهم هم التاريخ وهم الجغرافيا واللغة والسياسة والعلوم والاختراعات؛ فلاماً الخوف؟

هذا هو سر الاسترخاء النفسي والاجتماعي الذي يلزم «كبير» المجتمع، والذي يصل أحياناً إلى حدود السذاجة، وهو في شموبي هذه الحضارة أكثر ظهوراً عند قطبيها التاريخيين: العرب، والأتراك.

قد لا يشكل الاسترخاء الفكري للنظم السياسية مهلكة في أطوار الاستقرار، لكن الأمر يختلف أوقات الضعف، وقد كان سقوط النظام السياسي العثماني الذي عاد الحديث إليه اليوم نتاج مشاريع وأيديولوجيات، طهتها أقليات الدولة على نار هادئة ليس بعيداً عن قصر الحكم، ومررت أبغرها النفاذة من فوق أسواره ولم تحمل عنصر المفاجأة. حال تركيا اليوم أصعب من الدولة العثمانية التي ضمت عشرات القوميات، فكل فئة لا تمثل ٥% من الشعب تقدم تحت قبة البرلمان بمطالب تقضم شيئاً إضافياً من الهوية المصايدية للدولة، وإذا لم يتحقق لها ما تريد هددت بالذهاب إلى

الشيعية العرب مواطنون من الدرجة الثانية أو الثالثة في إقلايم الأحواز العربي الذي تحكمه إيران.

سنجد بين النصاري من هو أكثر تأدياً مع التاريخ الإسلامي وعظمائه من آيات إيران ووكالاتها في لبنان والعراق، وإذا كان لا بد من مثال فإن الموسوعي النصراني الفلسطيني نقولاً زيادة (توفي في ٢٠٠٦م) كان أكثر تأدياً مع الصحابة وأمّهات المؤمنين من مرشد الثورة الإيرانية - الذي تحتضن بلاده مزار أبي لؤلؤة المجوسي قاتل الفاروق عمر رضي الله عنه - وهو يشاطر المجتمع الكبير قلقة من الريح الطائفية الشرقية وتخوفه على المهرات الاجتماعية والسياسي الأموي والعباسي - كما قال هو - والذي حفظ لي أنا كمسيحي الكنيّة وخصوصياتي<sup>(١)</sup>، وتقيض مؤلفاته إعجاباً وإكباراً للتاريخ الإسلامي ولفنات مهمة غفل عنها كتّاب مسلمون، في مقابل الكتب التي تطلمحها إيران التي تشيع الطعن واللمن والفحش والبذاءة بالمجان.

في هذا السياق لا يمثل (نقولاً زيادة) أقلية؛ لأن الأقلية هم من يختلطون مع الأمة في قرارة تاريخها وفي منزلة قادتها، حتى وإن اندرجوا تحت العنوان العريض للإسلام. ليس كل نصراني عربي هو (نقولاً زيادة) ولكن من على شاكلته - والقضية اختيارية - هو جزء من التسميع العام لمجتمع الحضارة العربية الإسلامية.

بهذه المعايير توافق الأمم على شغل الأقليات لمواقع مهمة في الدولة، وعلى أساسها قبل الفرنسيون بالهناصري (ساركوزي) وريثاً لـ (نايبيون) ولا يضعف فرصة لإثبات أنه فرنسي أكثر منهم، ولا خطبة إلا واستمار فيها عبارة من شاعر الثورة الفرنسية (هولتير)، ومبقه الجورجي (ستالين) الذي حكم روسيا، والأمكتندي (براون) الذي يحكم إنكلترا، والقائمة تطول، وكلهم تأدبوا بآداب الأكثرية، ولم يفرضوا على العواصم أجنداث الأطراف، فشرهتهم واستأمنتهم على خدمة مصالح البلاد. بهذه المعايير دخل هؤلاء الإلزيه والكرملين ووستمنستر، وبهذه المعايير تدخل الأقليات - إن شئت - بفداد الرشيد ودمشق الأمويين وقاهرة الأيوبيين. تجدر الإشارة إلى أن مفهوم الأقلية المطروق في هذه السياقات هو أقلية الذهن لا أقلية اللسان، أي: أقلية الفكر والدين والمذهب وليس أقلية العرق التي لا وجود لها في الإسلام، (١) مقابلة مع فتاة جزيرية.

ومن ثمّ فال تصنيف الاجتماعي في مجتمع الحضارة العربية الإسلامية ليس تحدياً تعجيزياً أو حكماً نهائياً كما هي الحال في جنوب إفريقيا التي لا سبيل للأسود فيها أن يكون أبيض، وإنما هو من اختيار الفرد أو الجماعة وليس على حساب الحقوق.

رغم صرامة النظام الأمني في الدولة العربية الإسلامية في طورها المبكر فإنه لم ينقص حقاً عاماً أو خاصاً تحت المجهر الأمني للدولة التي كانت تأخذ الحق من المسلم وترده إلى اليهودي والقطبي الذين منهم من صمد ببقيدته أمام عقيدة الإسلام، لكنه لم يصمد أمام عدله وكان سبباً في دخوله الإسلام، وإن من السذاجة الاعتقاد أن الفرد في المجتمعات الديمقراطية تضعه حرية خارج دائرة المراقبة، وأن ليس له قيد أمني عند مؤسسات الأمن القومي يحصي حركاته وسكناته وسلوكه بل وهواياته وماذا يحب وماذا يكره، وكل ذلك عن طريق استطلاعات تتم من دون شموه وتحفظ بياناتها بالتقنية الرقمية إلى حين الحاجة.

نعود ونقول: استرخاء «الكبير» هو الذي نعمت به أقليات مجتمعات الحضارة العربية الإسلامية، واستمرت في ظلها مذاهبها وأديانها وثور عباداتها وأحوالها الشخصية وخصائصها الأخرى، وفتحت فيه للجميع أبواب النجاح، فكان الطبيب والمهندس والأديب والوزير الطبيب والمهندس والأديب والتاجر، المسلم والمسيحي والشيعي والنصراني والسدرزي والأرمني.

على الرغم من أن الحقبة السياسية العربية لم تتجاوز القرنين من مجموع قرون السلم السياسي للحضارة العربية الإسلامية الأربعة عشر إلا قليلاً، إلا أن كرايس أدبيات هذه الشخصية عدت القرون السياسية غير العربية متممة لما سبقها وامتداداً لسلوك «الكبير»، فالعبرة هي بوصول الرسالة لا بصامها.

• سبق ميكر:

المفهوم الإداري الذي أدارت به هذه الحضارة متعددة الجنسيات، شؤونها وصاغت به أيديولوجيتها، والذي تداخلت فيه ملكيتها بين المسلم العربي والتركي الكردي والهندي، هذا المفهوم لا مسابق له في حضارات الأمم، ولا يتدسونه من فنون الإدارة سوى النظم الاقتصادية الحديثة المسماة (Franchise) التي تنهض عليها الشركات

متعددة الجنسيات، التي تجعل من رفع شعار (الشركة الأم) حقاً لكل شركة تعيد إنتاج البضاعة بالوصفات المنصوصة، فنمت هذه الشركات وغطت وجه المعمورة.

ولم يعد يضير مدينة شتوتغارت الألمانية المريعة ومستقل رأس سيارة المرسيدس الفارهة أن تُصنَّع هذه السيارة في ريسف مدينة تيرانا الألبانية، أو في زاوية مزولة في أمريكا اللاتينية، ولا أن يظهر على بعض أجزاء المرسيدس أسماء أمكنة غير ألمانية، ما دام أن البضاعة قد استوفت شروطها، فتكمل بذلك تيرانا مشوار شتوتغارت، وتصطف إلى جانبيها في المحافل العالمية، وتكرر العملية عشرات المرات ويتراكم المجد الذي لكلٍ دور فيه، لكنه مجد ينتظم في النهاية تحت راية الهندسة الألمانية ويضبط بضوابطها.

الأمثلة على تطبيقات هذا النظام لا تكاد تحصى، وهي تتراوح بين شبكات مطاعم الوجبات السريعة إلى إمبراطوريات أجهزة الحاسوب، وموصل هذا النظام الذي شرع الأبواب أمام إبداعات صغار المهندسين إلى إقصاء الصين وقرى الهند النائية، وصار يشكل عصب الاقتصاد العالمي ويضمي عاماً يتلوّ عام الاقتصاديات الحكومية الموجهة إلى أطراف حلبة الاقتصاد العالمي.

كان من الطبيعي للمجتمع الذي أسسته هذه الشخصية، وقايض الكفاهات الجديدة بالمكافأة، كان طبيعياً أن ينمو، وأن يكون ملقياً المقول ومهوى الأفتدة، وأن تتعاضد رفته العلمية والجغرافية، وأن يكون هو سواد الأمة الأمين على مصالحها والقادر على إدارة شؤونها وإصلاح العطب وتقويم المسيرة كلما دعت الحاجة.

وكان من الطبيعي في المقابل أن تتعمس الشخصيات الأخرى (غير السنينة) إلى مساحات ضيقة على أطراف المجتمع، بعيداً عن مواضع النبض، مما يعجزها عن التطور الفكري والتكامل مع محيطها، وعن الإمساك بمكتسبات جغرافية تحرزها إبان حقب المد الطائفي من دون أن يكون لها حراسة (بوليسية) يوفرها نظام سياسي طائفي، فهي أشبه ما تكون بأنظمة أوروبا الشيوعية في القرن الماضي التي اخفت لحظة زوال أنظمتها السياسية، وكان من الطبيعي أن يصل المسار بهذه الشخصيات إلى العيش بموازاة المجتمع الكبير، بطقوس وهكر وأدبيات لإدارة مجتمع

منفلق، وأن تستحق حكم التاريخ في أن تكون أقاليم أبدية، حتى وإن جعلتها تقسيمات (سايكس - بيكو) أكثرية عديدة هنا أو هناك.

### • ارتداد إلى الحلقة الأولى:

في مطلع القرن العشرين الميلادي شكلت الأحداث الكبرى ونهيار النظام السياسي للحضارة العربية الإسلامية في صورته الختامية (العثمانية) وقيام «الثورة العربية»، شكلت هزة عنيفة لتكوين الشخصية العربية السنية، وأحدثت تقسيمات (سايكس - بيكو) الجغرافية إرباكاً لهيكليتها الحلقية. أما «الثقافة الوطنية» التي أوجدتها الدولة الحديثة فقد كانت بمثابة التأطير الأيديولوجي لذلك الإرباك الذي أعطب ألبنتها الثقافية والفكرية في النهوض، فانكمش الفكر انكماشاً تأسبياً مع جغرافيا التقسيم، واخترزلت الحلق الهيكلية في مفهوم العربي السني المعاصر إلى حلقة واحدة فقط هي الحلقة المحلية (الدولة) لتصبح هي العبود النهائية للأيديولوجية عند هذه الشخصية، وهو ما شكل ولادة الشخصية القطرية أو القومية في أحسن الأحوال.

على الرغم من الإرباك الهيكلية والعطب الفكري لم تتوقف الشخصية العربية السنية عن العطاء، واستمرت بأدوارها المسابقة؛ وحالها الجديد أشبه بطرف يتزّ عن جسده، يديم الحراك ويصارع الموت رغم انقطاع إمدادات الدم والأكسجين، ويدرك أن هذا الحراك هو نهائيته الأخيرة والمسافة التي تفصله بين الموت وبين عملية جراحية تعيده إلى الجسد.

يُمزى للشخصية العربية السنية في مرحلتها الجديدة (الحراك) فضل نكسوء كيانها مدنية تدم طارئة على البُلم نظامها السياسي وقيام الحرب العالمية الأولى؛ رعاياها من الأقليات التي عاشت في كنفها قروناً طويلة، هذه الكيانات هي التي ستُعرف فيما بعد بـ «الدولة الوطنية الحديثة» التي صار لها علم وسفارات ومقدد في الأمم المتحدة.

كانت مفاهيم الشخصية العربية السنية، حتى بعد تفكك نظامها السياسي هيكلأ إدارياً ومادة لاصقة لأجرام ونيازك مذهبية ودينية وعرقية انقلبت من مدارها السياسي السابق،

تفتقر تجاه بعضها إلى أدنى القواسم المشتركة التي يتطلبها تماسك المجتمع فضلاً عن بناء مجتمع جديد، ولا تضرع الواحدة للأخرى سوى الشكوك والمكائد والضغائن، ولا رؤية لها للعيش على أرض مشتركة سوى الكلتونيات والفسدراتيات، ولا ثقافة إلا ثقافة التناحر، وعراق اليوم خير شاهد على ذلك.

لا جدال في أن الكيانات المدنية الطارئة (الدولة الحديثة) انطوت على العديد من جوانب الظلم والفساد والانحرافات الفكرية والثقافية، لكن التركيب الفكري والخزير الاجتماعي «لكبير» المهندس والبناني، أمه هذه الكيانات بشريان الحياة وأضنى عليها الطبيعة المدنية التي حفظت الأمن والحقوق والتسليم والخدمات للجميع دون تمييز، ولم يتحول إلى كيان طائفي هائقد لصفات المجتمع يقايش المراكز بالانتماء الطائفي والعرقي ويفر منه الإنسان بدنيه ونفسه وماله.

كانت الشخصية العربية السنية هي من تحمل هاتورة قيام الدولة الحديثة التي عاش فيها الجميع، وكان الثمن هو مفاهيمها الفكرية والتاريخية، عندما قبلت بالعيش على قدم المساواة الثقافية والتاريخية مع شركاء الكيان الجديد (رعيا الأمر)، والقبول باقتسام أوسمة التاريخ مع أقليات لم تضع لبنة واحدة في صرح الحضارة، ولم يكن لها شرف إيصال مشعل الرسالة إلى شهر مريح من الممورة يرفع فيها اليوم اسم إله، أو أضافت شبراً مريحاً على خريطة العالم الإسلامي، فضلاً عن أن تحرر شبراً مفقوداً منه، بل على العكس كانت عوناً لكل عادٍ.

لم تكتفِ هذه الشخصية بهذا القدر من إطلاق النار على نفسها، بل راحت تشرعن بالثقافة الجديدة لهذه القسمة الضئيلة، وتضيي عليها القدامسة الوطنية لتصبح (الثقافة) ماءً ملاً فمها هي وحدها دون سواها أعجزها عن النطق وهي ترى عياناً خنجر الطائفية والشعبوية يذبحها من الوريد إلى الوريد، وأعجزها وهي ترى الأقاليم الشعبية تشوه تاريخها الماضي والمعاصر، وتسرق أوسمته وتجعله مناهج تربوية تشأ عليها الأجيال الجديدة، وأعجزها مرة ثالثة وهي ترى دولاً تسقط بكاملها في شرك الأقليات الطائفية كما في سورية التي قبضت فيها الأقلية النصيرية (١٠٪) على الحكم تحت لافتة البعث والقومية العربية، والتي تختلف مع الجمهور العربي المسلم في الدين والعروبة والتاريخ والماضي والحاضر،

وأعجزها وهي ترى دخول الأقلية النصيرية طوراً إقليمياً وإسقاطها لبنان بيد إيران تحت لافتة الجامعة العربية، وأعجزها عن النطق مرة رابعة وخامسة وعاشرة.

أريد للثقافة الوطنية أن تكون كساءً سميكاً يستر السموات التاريخية المظلمة والشذوذات الفكرية والمنهية للأقليات أملاً في مجتمع يتساوى فيه الجميع كأسمان المشط، لكن الأقليات أصرت على تمزيق الكساء ومريه، وعلى كشف السموات، وعلى رقصة التعري مع أول قدم أمريكية تطأ تراب الوطن (بالنمعة للعراق)، ومزقت أقلية بلاد الشام مع نجاح الثورة الإيرانية التي تحالفت معها ضد عرب العراق وأخرجت سمورية من المدار العربي السني وربطتها بالمدار الفارسي الطائفي وغيرت من بعدها هوية لبنان المجاور.

هكذا ابتداء مسار بناء الدول وصياغة المجتمعات عند هذه الشخصية، وكان آخر محطاتها «الدولة الوطنية الحديثة» التي تمددت على كامل رقعة نظامها السياسي الزائل، وهي تتفكك اليوم عروة عروة، ويتفكك معها مفهوم الوطن والمواطنة وتتفكك المجتمعات من أيدي بناتها ورعاتها على نحو غير مسبق.

### بقيت نقطتان:

أما الأولى: فهي أن هذه الملفات والحقائق ظلت حبيسة الصدور - مكانها الطبيعي عند هذه الشخصية ما ضمنت الحد الأدنى للمصلحة العامة .. أمّا وقد بيعت هذه المصلحة في المزاد العلني فقد آن لها أن تخرج.

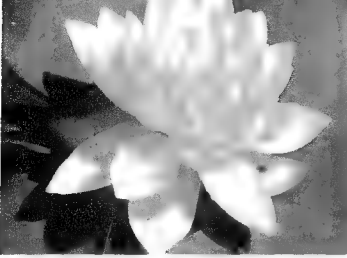
والأخرى: هي أنها - الملفات - مضي بها أهل السنة، رغم أنها ستجد بين القلاء والمؤرخين والمفكرين في أوساط الأقليات - شيعة ونصاري وموارنة وأقباط ودروز - من ينصفها وقد فعلوا، وإخراجها ليس تضميداً نفسياً (Psychotherapy) للنفوس بطريقة (استحضّر ساعة النجاح عند سعادة الكرب)، وإنما هو جرس للخاسر الأكبر في هذه الأزمة الذين هم أهل السنة لمراجعة المسار وإنقاذ مجتمعاتهم ومن أوى إلى خيمتهم؛ فالأزمات محطات مهمة في تاريخ الشعوب لا تقوّت، فيها تراجع القناعات، وتصنع المعجزات، وفيها يُعاد رسم الشخصية الجماعية للمجتمع، وهي فرصة نادرة الحدوث.

# المرأة ضعيفة ولكن!

ماجدة محمد شعاعه

في التصنيف الفقهي تُعدُّ المرأة ضمن الضَّعْفَةِ من فئات المجتمع، والتي لأجلها كان التخفيفُ في الأحكام، والاستثناءُ من القاعدة والانتقالُ بها من العام إلى الخاص. وربما تكون أحكامها أشدَّ خصوصيةً واستثناءً على مستوى نوعها حين تكون في وضعية خاصة توجب اعتبار الضعف هو المناط في التخفيف أو إسقاط التكليف؛ كأن تكون حاملاً أو مرضعاً أو حائضاً أو نفساء، وكأن تكون شاهدة إلا هيما بطمس النسوة، أو تكون مسافرة بحسب نوع السفر ومدته. كل هذا تحاول بعض الرؤى الفكرية إسقاطه من اجتهاد الفقهاء، وربما النعمي عليهم أن اعتُبرت كذلك.

وفي ظل دعاوى التمييز ضد المرأة، يمسح بعضهم ضد الفطرة فيحاول إخراج المرأة عن تلك الوضعية متى انتفى عنها موجب التخفيف أو الضعف، محاولاً إثبات قوة للمرأة تساوي قوة الرجل حتى عند تفاضله عنها بقوامة الإنفاق والتكليف والمسؤولية وقيادة سفين الأسرة؛ فقد أوجدوا لها موجباً للتمرد على هذه القوامة عندما لا يتفق الرجل وتصبح هي راهد البيت بما لها من أموال، مُسَقِّطَيْن من الذاكرة نماذج من الفضائل عِشْرَنَ في كثف الرجال ينفقن بما رَزَقن من سعة، دون أن يكون لذلك أي مردود سلبي على شعور بمكان الرجل وقوامته، ولم يبارزهن حجةٌ تُسقط هذه القوامة أو تقلل منها مقابل ما يقدمن.



ليرُحما والمعدل لها والرفق بها والحماية والعناية بكل أمرها؛  
فَلِمَ نحاول ويقوة دمه ودفعه؟

ألا ترى المرأة، بعيداً عن استئساد إعلامي ممنعه عليه  
ونشأها في كنفه، أنها بالفل هي الضعيفة على الأهل نفسياً؛  
حين تقرأ كلمة دافئة أو همسة حانية تسلّم معها قبادها  
لرجل يحنو ويترفق، يعطف فيشفق، ويحتويها حباً فيندق؟  
ألا تراها ولا يظهر من نبوغها العقلي أو الفكري شيء  
فتبدو أمام عاطفة الرجل امرأة بكل ما تحمل الكلمة من  
حاجة وركون ونزوع إلى رجل، قد تكون مستعدة لدفع تكاليف  
هذا الفيض من الدفء والحب والحنان؟

إن عقل المرأة - كما هو عقل الرجل - يتوارى خلف عاطفة  
تستجاش ومشاعر تُدغدغ، والفارق بينهما أنها الأقوى في  
التصديق والأهدى على المعاشية والمسابقة لكل المشاعر  
الدافئة في كل وقت وحين، فيظل الرجل في خيالها محوراً  
لكل تفكيرها ومرتكزاً لانطلاقتها، فتدب تبدأ وإليه تنتهي  
ومما بينهما تفاصيل تتصل به أيضاً، وهي إن أخضعت كانت  
أقوى دهاعاً وأشد منه التياحاً.

ألا ترى أن ذلك رُميد من ذي قبل حين قيل: (إنه  
لا يأمن على الحب إلا النساء)؟

تسقط إذن من ذاكرتنا مسلمات صاغتها الفطرة وجاء  
بها الوحي بحثاً عن ماهية أخرى لامرأة أخرى غير تلك التي  
نعنيها، تبرز لديها ذكورة وأثوثة فلا تكاد تخلص لأحدهما،  
وتمضي للسيرة وكل من الرجل والمرأة يمارس دوراً هو  
خليط غير متباين القسيمات في منامسلة توجب لكل نوع  
حقه في كرامة ودون إنساني يتفق وطبيعة التكوين النفسي  
قبل الخلق.

لا أدري ما الذي تغير: أهي المرأة التي ظل الإعلام  
ينفخ فيها من تفريبه؛ مضغماً لديها إحساساً بكرامة ذات  
هاذا الحد، فصاراً غروراً واستكباراً، أو تحول إلى استثناء  
بالكلية عن الرجل، وكان القاعدة: كلما كانت المرأة في غنى  
عن الرجل كلما تحققت لها حرية ومساواة وكرامة وكان؟  
لِمَ تندو المعادلة هكذا؟ أم هو الرجل تغير في نظريته  
تجاه المرأة فلم يعد يراها ذلك المسكن الضعيف الذي  
لا يناوشه أو يهاوشه ويشاكسه؛ يركن إليه؛ فإذا الدفء  
والمودة، وإذا الكلمة الحانية المخففة، وإذا الهمسة الدافئة  
الملطفة؛ هل تراها صارت على النقيض من وجهة نظره فهي  
لا تستحق مكانتها؟

كثير من بيوتنا الأصلية لا تزال تتطوي على نماذج  
للزوجة - أمّة أو متعلمة - على فطرتها المسلمة التي لم  
تُكوّت بدعاوى من هنا أو هناك، هذه البيوتات لا تزال  
بداخلها رجولة ومروءة ودفء أسري يحتوي الجميع، وكرامة  
لم تُخشّ قَطُّ لأي من طرفيها، ولاء وانتماء وإحساس  
بنزوع إلى النصف الآخر عند مواجهة الغناء، ولا فرق... فكل  
يأوي إلى رفيقه يُنشد على صدره الأمن والسكينة، وفي  
كفه السخاء والعطاء. وكاني أوقن أن اعتبار الضعف في  
المرأة موجب لرحمة الرجل ومودته وتكرمه إياها والغيرة  
عليها، ولست أرى في ذلك تنزيراً أو خطأ - كما يزعمون  
- من قدر أو كرامة. وتظل نماذج الفطرة هي مثل القدوة  
في صفة السلوك الإنساني، بعيداً عن فسلفة وفلسفة  
فُرضت أو سهقت لتثمر نظرة مفارقة للرجل والمرأة تعتبر  
كلًا منهما منافساً وغريباً لا شريكاً وإليفاً، وشتان بين  
شعورين يوجبان السلوك الزوجي كلّاً تجاه الآخر؟

فحين تُوجب الشراكة وحدة في الهدف والهم والشعور  
نجد المنافسة توجب التنازع والتهاوت والمدوانية والتريص،  
وعلى أقل التقدير تصبح المشاعر خادمة لا تستيقظ إلا على  
طرفة في الرقي السلوكي العارض بينهما، والذي لا يتكرر  
إلا قليلاً.

ولست أدري: أي مرة تصيب المرأة من اعتبارها الطرف  
الأضعف في حلقة الحياة وإذا كان هذا الاعتبار موجباً



# وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا

د. عبد العزيز بن محمد آل عبد اللطيف<sup>(١)</sup>

www.alabdiltif.net

كل سنة يدعون إليه الناس من البلاد، ويجتمع العالم الأكبر من أخلاط الناس وخواصهم وأرباب الملاهي والنفايا... ويزنون ويلوطسون ويلعبون ويرقصون ويضربون بالطلبول والزمر ليلاً ونهاراً...<sup>(٢)</sup>

ومثال آخر: مشهد الإنبايي بمصر! فقد ذكر المؤرخون أن فيه من الفساد ما لا يوصف، حتى إن الناس وجدوا حول هذا المشهد أكثر من ألف جرة خمر فارغة، وأما ما حكى عن الزنى واللواط فكثير لا يحصى<sup>(٣)</sup>.

ومن أواخر هذه البلايا ما حصل في مولد أحمد البدوي بطنطا بمصر آخر عام ١٤٢٨هـ الذي مضى قريباً، من الفرك الصراح، والزعيق والصراخ، ورقص الرجال مع النساء مصحوباً بالمعازف والاختلاط (والاحتضان)<sup>(٤)</sup>!

ورحم الله الشيخ عبد الرحمن الوكيل القائل: (وسل الأُمِين تلك الموائد عن عريدة الشبهطان في باحاتها، وعن الإثم المهتوك في حاناتها، وعن حمم الشهوات التي تتفجر تحت سود ليالاتها، فما ينقضي في مصر أسبوع إلا وتحشد الصوفية أساطير شركها، وعياد أوثانها عند مقبرة يسبحون بحمد جيفتها، ويحتسون آثام الخمر (والحشيش)، والأجساد التي طرحها الإثم على الإثم فجوراً ومصيبة...)<sup>(٥)</sup>.

لقد أنكر العلماء السابقون ما وقع عند المتصوفة في عصرهم من الرقص واللهو، والتصرف إلى الله بذلك! فقد سئل الحلواني من علماء الحنفية عن سبوا أنفسهم

شاهد بعض ملوك فارس اجتماعاً لبعض المتصوفة، وقد أحضر فيه من الصور الجميلة والأصوات المطرية ما أحضر، فقال الملك لشيخهم: يا شيخ! إن كان هذا هو طريق الجنة! هاتين طريق النار!<sup>(٦)</sup>

لقد عكف إمام من المتصوفة على سماع المُكَّام والتصديّة، والمصاحب بالدقّ والشبابة والمزمار وضرب الأوتار، وإنما حدث هذا السماع بعد القرون المفضلة؛ فلما تأخر الزمان وفترت المزامير عن السماع المشروع مما أنزل على الرسول ﷺ، استعاضوا عنه بالسماع المحدث من العكائد والأشعار، والنظر إلى الصور المحرّمة، وتمادوا في ذلك، حتى آل أمرهم إلى إنشاد قصائد الحلول والاتحاد ونحوها من البدع المكفّرة<sup>(٧)</sup>.

وما استجدّ في هذا العصر ما يممى بالأغاني الدينية عند أهل الطرب والمجون؛ فبينما المفي (يتكسّر) بلهوه، وترنّم بمجونه على المسارح؛ إذا هو بعينه ينشد (التواشيح الدينية)، ويتواجد في الزوايا والموائد، ويالات العزف ولحون الغناء نفسها!

وأضحت (الموائد) و (المشاهد) أوكاراً للسماع المحدث وغناء المجون، واختلاط النساء بالرجال ومقارفة الفواحش... ومن ذلك: ما سطره المؤرخ الجبرتي في شأن مشهد عبد الوهاب المغني (ت ١١٧٢هـ) وما يحصل عنده من طرب وهشاش فقال: (ثم إنهم ابتدعوا له موسماً وعيداً في الغناء نفسها!)

(١) استاذ مشارك في قسم العقيدة واللغة للعاصرة في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض.

(٢) الفخر الإسلام: ٣١٧/١، الكلام على مسألة السماع، ص ٢٤٢.

(٣) نقل: الدرر، ٢٩٠، وجمعية الرسائل الكبرى: ٢/٢٠٢، والاستقامة: ٣٠٤/١.

(٤) تاريخ الجبرتي: ٣٠٤/١، باختصار.

(٥) نقل: السيد البدوي، لأحمد طه، ص ٢٢٢.

(٦) نقل: مجلة الصوفية الإنكرية، العدد السادس.

(٧) هذه هي الصوفية، ١٦٠، ١٦١.



وسماع الصوفية بأصواته ولحونه له تأثيره على تلك النفوس؛ فهو يؤجج المشاعر ويحرك الوجدان، لكن بلا علم ولا كتاب منير (ومعلوم أن النفوس فيها الشهوات كامنة، ولكنها مقهورة مقيدة بقيود الأوامر، فإذا صادفها السماع أحياها وأطلقها من قيودها، وافتكها من أسرها، وهذا أمر لا ينكره إلا أحد رجلين: إما غليظ كثيف الحجاب، وإما مكابر؛ فمضرة هذا السماع على النفوس أعظم من مضرة حميم الكؤوس<sup>(٢)</sup>).

وهذا السماع وما يتقرر عنه من إنشاء متونك، وصراخ وتواجد، وتواشيع مبتدعة؛ لا يفكك عن تشهي النساء وأشباههن، بل يتجاوز إلى الاختلاط والمشق والنفاق... والمتأمل في العبادات الشرعية كالصلاة والصيام والاعتكاف والحج، يلحظ أن شأن هذه الشهوات ينأى تلك العبادات؛ ففي الصلاة مُنعت المرأة أن تؤم الرجال، وأن تقف في صفهم، بل تتأخر عن صفوف الرجال، وجعل مرورها بين يدي المصلّي قاطعاً لصلاته. ومُنعت المحرم في الحج من النكاح والمباشرة والأسباب الداعية إلى ذلك. وكذلك الاعتكاف نُهي فيه عن مباشرة زوجته، وكذا الصيام؛ كل هذا لتخلو العبادات من التعلق بالنساء وصورهن، ويصير تعلق القلب كله بالله وحده<sup>(٣)</sup>.

كما أن السماع المحدث دائر بين الكفر والفسوق والمصيان، بل اشتمل على أكثر ما حرّمه الله ورسوله ﷺ؛ فإن الله - تعالى - قال: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَرَاخِ مَا هُوَ بَيْنَهُمَا وَمَا بَيْنَ الْإِثْمِ وَالْإِثْمِ وَابْتَغِ الْخَيْرَ وَأَنْ تُنْصَرُكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣].

فاشتمل هذا السماع على هذه الأمور التي هي قواعد المحرمات؛ فإن فيه الفواحش الظاهرة والباطنة والإعانة على أسبابها، والإثم، والبغي يغير الحق، والشرك بالله، والقول على الله بلا علم ما الله به عليم؛ فإنه تنوع، وتفرّق أهله فيه، لكل قوم ذوق ومشرب يفارقون به غيرهم، حتى في الأشعار والحركات والأذواق، فوقع فيه الاضطراب والاختلاف، وصار أهله من الذين هرقوا دينهم وكانوا شيعاً، كل حزب بما لديهم فرحون<sup>(٤)</sup>.

(٢) انظر: التصوف الإسلامي، رزقي مبارله، من ١٨٩/١٩٩.

(٤) الكلام على مسألة السماع، من ٣٢٢، وانظر: الاستقامة، ١/٣٧٨-٣٠٦.

(٥) انظر: الاستقامة، ١/٣١٤، والسماع لابن القيم، من ٢٤١.

(٦) انظر: الاستقامة، ١/٣١٠، والسماع، من ٣٢٧.

الصوفية، واختصوا بنوع لبسة، واشتغلوا باللهو والرقص وادّعوا لأنفسهم المنزلة. فقال: افترأوا على الله، أم بهم جنة؟<sup>(٥)</sup>

وقال القرطبي في كتابه (المفهم): (وأما ما ابتدئته الصوفية في ذلك؛ فمن قبيل ما لا يُختلف في تحريمه، لكن النفوس الشهوانية غلبت على كثير ممن يُنسب إلى الخير، حتى لقد ظهرت من كثير منهم فعلات الجانين والمصبيان، حتى رقصوا بحركات متطابقة، وتقطيعات متلاحقة، وانتهى التواضع بقوم منهم إلى أن جعلوها من باب القُرْب وصالح الأعمال، وهذا على التحقيق من آثار الزندقة، وقول أهل المخزفة، والله المستعان).

هتكت لو أدرك أولئك العلماء صوفية هذا العصر، والمولعين بما هو أشنع وأقبح من أنواع المجون والفحش؟ ومع هذا التهلك والتلف عن تحكيم الشرع وأتباع المنة، إلا أن أولئك الصوفية أصحاب أمان جامعة ودعاوى عريضة؛ فهم - كما يرون أنفسهم - أهل الذوق والوجد، وأرباب الصفا والحب، لكن هذه الدعاوى سرعان ما تتساقط وتزول عند ادنسى ابتلاء أو امتحان، (غاية الدعوى مع غاية العجز)، فآين الذوق وحبّ الله - تعالى - عند قوم نقضوا أعظم أسباب ذلك من الاتباع والجهاد في سبيل الله؟<sup>(٦)</sup>

والتصّل عن الصراط المستقيم، والانحلال من رتبة الأتباع هو ما تلميه النفوس الجاهلة والتي تركز إلى أهوائها، وتستريح لذاتها، وتأنف من التسليم والانقياد لأحكام الدين (وذلك أن النفس فيها نوع من الكبر، فتحب أن تخرج من العبودية والاتباع بحسب الإمكان، كما قال أبو عثمان النيسابوري - رحمه الله -: ما ترك أحد شيئاً من المنة إلا ليكرّ في نفسه<sup>(٧)</sup>).

(وقال ابن عقيل: لما صعبت التكليف على الجاهل والمُتَكَبِّر، عدّلوا عن أوضاع الشرع إلى تعظيم أوضاع وضعموها لأنفسهم، فسهلت عليهم؛ إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم<sup>(٨)</sup>).

إن التصوف - بشهادة بعض المعجبين به - تفرد بالتجويد في الموسيقى والغناء، فكانت مجالس الذكر الصوفي مدارس لتطهير الحنين؛ إذ إن الذكر عندهم يكون وفق أنغام محددة،

(١) اقتفاء الصراط السليم، ٦١٢/٢، والنهاج، ٣٣٢/٥.

(٢) تلييس إبليس، من ٤٥٠.



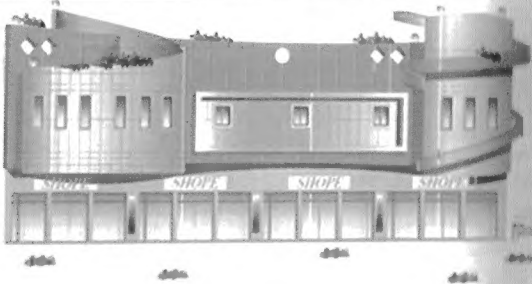


# المكتب التعاوني للدعوة والإرشاد وتوعية الجاليات بالنظيم والجنادرية

تحت إشراف وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد

ترخيص رقم ٩/١٩/١٤

## مشروع الوقف الدعوي



E-mail: rk1394@gmail.com

قال رسول الله ( ﷺ ) :

إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ..

وذكر منها ( صدقة جارية ) .

طريقة المساهمة بالمشروع :

التفضل بزيارة المكتب أو الإيداع مباشرة

في حساب الوقف بشركة الراجحي

المصرفية أو عن طريق ماكينة الصرف الآلي

للحساب رقم : ( ٤٢٢٦٠٨٠١٠١٠٥٦٥٨ ) .

الرياض - حي النظيم

هاتف : ٢٤٥٤٦٦٣ / ٢٤٥٣٩٦٧ - فاكس : ٢٤٦٧٤٧١

جوال : ٠٥٠٢٩١٥٢١ / ٠٥٠٣٢٨٢٢٩٣ ص ب ١٠٣١٨٨ الرياض ١١٦٩٥

E-mail: rk1394@gmail.com

## Berker Switches and Systems



شركة الناصر  
ALNASSER CO.

المركز الرئيسي: المزر - طريق صلاح الدين ص.ب. 146 الرياض 1154 هاتف: ٤٧٧٧٠٠٠ فاكس: ٤٧٨٩٤٦٩  
 الفروع: المزر ٤٧٧٦٦٤ - الروضة: ٢٨٢٢٠٠٠ - التخصصي: ٤٨٢٥٢٤٣ - جدة: ٦٦٥٩٨٥٥ - الدمام: ٨٣٣٦٥٠٩  
 تنصيب: ٣٢٤٤٨٢٥ - خميس مشيط: ٢٢٠٣٠٣٨ - المدينة المنورة: ٨٦٥٠٠٨٨ - دبي